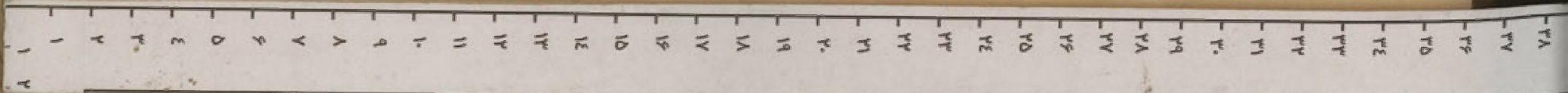
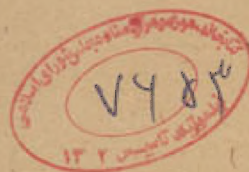


٩٥

شرح مشكلات كشف  
وز قطب الدين علامه

بمختار ارباب

٩٥



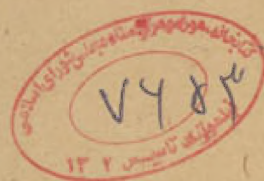


۹۵۰

شرح مشکلات کشف  
از قطب الدین علامه

بمختار ارباب

۹۵۰



۱  
۲  
۳  
۴  
۵  
۶  
۷  
۸  
۹  
۱۰  
۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰







١٤٣٢٣/

١٢/١٢  
١٢٣





خمسول ۹۵

[illegible]

حود  
بجواز  
الامر  
وغيره  
باب  
في بيان  
النسب  
**في النكاح**  
المعنى  
لا يكم

قال العاضل  
 الامام العادل  
 في السيرة العلية  
 سوان طه ان الله تعالى خلق  
 ملكا من الملائكة فخلق السموات  
 والارض ومولوك اشهد ان لا اله الا الله  
 ما دأبها ضوئها لا تقطعها ولا تنقص  
 امدادها واصل عليها على جملة  
 ما في السموات والارض من  
 ما لا يحيط به العقل والحواس  
 من انوارها وكنوزها وجمالها  
 وكرامتها وعلوها وقدرها  
 وعظمته وجلاله وقبحه  
 وكرامته وعلوها وقدرها  
 وعظمته وجلاله وقبحه







والمسألة في الترمذي

[illegible][illegible]











هو هذا الذي علمه كل واحد من علمهم فلاننا  
في الكتابين انهم علمهم

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some minor discoloration and a dark, irregular stain along the left edge. A small, faint mark is visible near the top center.







Handwritten text in Burmese script, likely a list or index, with some entries underlined.

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١













١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

مجلس











وحجة الصواب بل فيها اليقظة فادعوا حجة الله في ذلك الخبر حجة ثالث كانت كالمشاهدة بعين  
 متلذذين **قوله** ومعنى طلب الهداية جواب سؤال ان الدرس بعدون الله ويستعجبون من الله  
 يومئذ بالله لا محالة منهم من يدعون فكيف يطلبون الهداية طلبا حاصل محال والجواب ان المراد  
 طلب زيادة الهدى او طلب انبثاق عقده الوسايل والاسباب لتجارتها بالطلب  
 الطائفة تركها او اتيناها ونقرب منها مع تلكه في الحالين فان كانت الاسباب نامة حتى يحصل  
 محفوفة وعلى ما دلت عليه الاسوال لان المؤمنين وان كانوا من غير عقائد واما حالهم الا ان يطلبهم  
 وعلى السواء اشياء لا بدية والكالات السريفة لا يحصل الا بهداية الله في الطريق المستقيم اليها  
 فلا بد من طلبها **قوله** الماء الطاهر مستعمله بصورة والسير مستعمله بهرسة فكان بينهما شارة  
 صعبهم ابد السنين صاد النواقي الطاهر في الاستحالة وبنجاس الصوت وبعضهم ابدلوا بهاراء البواقي  
 في الجهر ومنهم من بدلها صادوا اشبه صوت الزاوية لما نشأ في الاستحالة والخبر معا حتى يصير بانها  
**قوله** كما قال الدرس استعملوا من آمن منهم اورد مدعيانا لان البطل في حكم كبره العامل فان من آمن  
 منهم من لم يدر الدين وقد كبر العامل وهو اللام وفيه نظر لانه انما يكون كذلك لو لم يكن من آمن منهم بوجه  
 عن الدرس اي الجاهل الجور وعلى هذا يكون العامل وهو الفصل غير مكرر وجوابه ابدل باللفظ في المفرد  
 او الى الله اكثر **قوله** ما فائدة البطل اي لما كان الصراط المستقيم هو صراط الدرس فهذا اقتصر على هذا الصراط  
 الدرس والجواب ان فيه فائدة ليس التاكيد والاضاح اما التاكيد فاما السبب الهداية الى الصراط المستقيم  
 ونسبها الى صراط الدرس ومن ضمن تلك النسبة فهي تكرير التبعة وتيقنها واما الايضاح فلان الطريق المستقيم  
 فيها اجازة واهتمام وقت بصيرة الدرس ابدل على صراط المسلمين الصراط المستقيم على المخرج وهو متمثل  
 الكلام على الاجازة والتمثيل فان قلت ابدل لو كان فيه تاكيد التبعة وايضا في المنوع لوجه واحد  
 التاكيد وخطو البيان فليكن لم يكون ابدل تاكيدا او عطف بيان وانما باطل صقول ابدل هو المقصود  
 بالنسبة والبدلية توطئة لذكره بخلاف عطف البيان والتاكيد فاذا قلت مثلا ذلك على اكرم الناس  
 واقتضاهم قلاني فالقصد من هذه الولاية الى قلاني واما ذكر الأكرم والافضل فالمعطية والاشارة في ذلك  
 كون ابدل موصفا للمعطية والقصد من خطو البيان الى متبوعه لانهم فلا يكون مثلا عطف بيان وتكون لا يكون تاكيدا  
 وانما يكون تاكيدا لو كانت النسبة الى الموكود مطلوبة وليس كذلك المطلوب النسبة الى الموكود هذه التواضع  
 يختلف في مثل هذه المقام بالاعتبار **قوله** واطلق لانعام ليشتمل كل انعام فان قلت فرق بين المطلوب  
 المطلق والانعام والاطلاق لا سلم العجم فتقول لمن المراد بالطلق انه كرجل وقرى بل المراد من قوله  
 لانه لم يسم بغير صفة ولم يقيد بصفة دون اخرى قصد التعميم كما في اياك نعبد واياك نستعين  
**قوله** وقد اصر على التعميم نامة فثبت فثبت لا يعنى بغير حيزه واخر من الخاضعين والامم عليهم  
 للجنس وهو الاشارة الى الحقيقة من حيث هي لكل احد اختير لوجوده في الخارج لا يكون الا في ضمن الافراد وهذا  
 هو معنى قوله ان الحاجب الحقيقة معرفة في الذين نكروا في الخارج فيكون المعنى ليس من اليعاقبة فيكون يستحق

هذا هو المعنى  
 في قوله  
 على ما دلت عليه

هذا هو المعنى  
 في قوله  
 على ما دلت عليه

هذا هو المعنى  
 في قوله  
 على ما دلت عليه

صفته لا حاله لا مشاع الخ لا عن النكوة **قوله** فانه رسول الله صلى الله عليه وآله في القراءة والابح القراءات قراءة  
 وبلغة القراءة شارة سواء استندت الى رسول الله صلى الله عليه وآله او الى من كثر لانه لم يثبت عند الامة السبعة  
 بعد ارادة الانعام منها قاعدة كلية وعلى ان لا عرض النفسانية كالرحمة والفرح والسرور والحب  
 والكرم والكرام والاستبصار او ايل وعنايت فاذا وصى الله تعالى بها يكون محلا لاجل الغايات الاعلى  
 البدايات مثلا الغضب كيفية تعرض للنفس بغيرها يعلى الدم بغير الروح الى خارج دفعا للمكروه طلبا  
 للانعام فاشارة عليه ان الدم وحركة الروح وعنايته ارادة الانعام من المعصوم عليه وهو حتى بعض  
 محجور على ارادة الانعام لا على غلبان الدم وانما الخلية الاولى وهو انكسار كسب النفس في معرض وجوده ترك  
 الفصل فلفظ الحياة في حق الله مع خلق على ترك الفصل لا على الانكسار ومعه واحد شريف في ابراهيم  
 قوله وجعل الغضب عليه السلام اليه اشعار بان الاعتقاد على القول الاول وهو اطلاق الغضب والاضلال  
 ان منكرا للضمان والمشركن اخذ دينا من اليهود والنصارى فكانا سلامة من دينهم اولى قال الامام  
 الاولى لم يخل الغضب عليهم على من اعطاه في العهد وجرى الضمان على كل من اعطاه في الاعتقاد لان الغضب  
 مطلق والقيود حلال الاصل ومن لطائف المقام لما ذكره النعمان خالبا الله به وصرح باسناد النعمان المتقيا  
 منه ولما صار الى ذكر الغضب عدل الى الغضب ولم يصرح باسناد الغضب المراد بآية **قوله** فخلت لاني  
 قاعده خيرة وعلى ان بعد التواضع العاطفة في غير سياق النفي واجاب بان في غير معنى النفي وهذا اجازة  
 ردا على من قال لا بد من معنى الاضمار بخلاف انما زيد مثل ضارب لان المضامين اليه لا سعدم لخصا في غير  
 الاولى لم تقدم عليه معقول المضامين اليه **قوله** ومعه اخذ من جدي الهرب لان النفا المسكين اذا كان اولها  
 حرف ليس والياء مدحوا مع معتق فادعرب عن هذا الجائز وقد جدد في الهرب **قوله** امين صورته  
 ثم يقول الصوت لفظا حكمي بصوت به ليعلم وهو ليس من الغيبين والحواس لم الصوت ربما يطلق على اللفظ  
 لانه صوت بعدد على مخرج الحروف وهو المراد منها واولا لينسب بآية لا تسبق جدي ابدعنا غير عني  
 فليكن اذ عرفت فليكن بفتح الفاء اسم وجعل واخصل في جماعة وهو داء باعدنا نحن الحسن انه لا يقول  
 لما يقول المأموم **قوله** الا انما قاله تنهت بها النبي بعدد الحروف واذا اردنا تعداد الحروف فنقول  
 انما نانا الى آخر هذه القائل التي هي الحروف البسوط الى البسطة فان البسطة فصل بين فعلين ونسب من قولهم  
 حيث زعم اذا ذكرته لامن التسمية مع وضع الاسم للمسمى لان تسبق لفظ الخطاب وانما لا تسبق شارة بالراء  
 حصة وضعه بغير اقتضاج اليها وانما كتبت على لفظ الواقع وتكون رتبة القصيدة في ترتيبها  
 ضرب اي اذا اردت تعداد حروف التسمية في قوله ومعه التسمية مع وضع الاسم  
 والاسم عدد حروف فيها شارة الى التسمية يكون احدها متبدا او انثاني وسطا وانما انتم في القصيدة  
 لم تغيروها عابدا الى ما اشعره قوله الى انك تلووا وهو الالة على المسمى في ما يضاهيها الى تلك التسمية  
 والمقرر الواضح لم يقال كل هذه الاسماء القائل كذا كذا المسماة القائل حروف احاد وحروف الاسماء  
 لكنه فتر الى انهم لم يغيروا على المسماة القائل كذا كذا الاسماء القائل كذا كذا الحروف المسماة في

في قوله  
 على ما دلت عليه

في قوله  
 على ما دلت عليه











مركبة من سمياتها فقد اتت على ان الفرقان كذلك وان قلت مدلوله الوجه الثاني بعينه القليل هو لم يله  
 الفواخج مسروقة على خطا التعدي لمدل على ان الفرقان عرض منظوم من سميات هذه الفواخج  
 معقول كذا في الاثر من هذا المعنى مقصود منها بالنقص الثاني في النقص الاول فاننا نقول اننا  
 لم صدرت الصور بهذا الا لا قيل لانها اسمائها فقيس لم سميت بها فكل دلالة لها على حروف التركيب  
 فهذا المعنى مقصود الثاني لان النقص الاول الى التسمية ثم الدلالة على العربية وامانة الوجه الثاني فنفسه  
 السؤال الاول لا على عرصة القرآن فمضى المقصود بالنقص الاول **قوله** فانما بالها تقرر السؤال لم قاعدة الخط  
 انه اذا سمى واحد بيا سمين فلا بد له ان يكتب بصورة بيا سمين لا بصورة تين فلو كان الفواخج اسما للصور  
 وجب له ان يكتب على صور الاسماء فكتب على صور السميات فان لم يكتب على صور الاسماء لم يسم  
 وكتب على صور الحروف واجاب ثلثة اجوبة **اول** لا شكل له الكلام **ثاني** من الحروف واستمرت الحروف  
 اذا كتبت بها وكتب لم يلفظ باسمها وكتب بالحروف كل لم يقرأ بمركة من حروفه فربما واذ  
 تقيمت بلفظ اسمها ففان ضاربا واذا قيل للكتاب ان كتب ضاربا كتب بالحروف نفسه وهو ضار  
 بالاسم وهو ضار واذا قيل للكتاب ان يكتب ضاربا كتب على جميع الحروف مكرمة من الحروف وكان اللفظ  
 بالاسماء وكتب بالحروف فلهذا الفواخج على هذه الطريقة لفظ بالاسماء فبقا الى الف لام ومع  
 بالحروف فكتب على صور الاسماء فقيس اسما بالحروف على سائر الحروف الجواب الثاني لان اسم الحروف اذا سمى  
 بها كان يكتب على صور الاسماء لئلا يوردى الى الالتباس فان اسم بيا سمين يبين وسمي واسم الزلام  
 يميز بالتم والتم الى غير ذلك ومنها امور اربعة **ا** تقيمت وهو ليس فيها اخر هذه الفواخج **ب** فتم  
 منع التسمية اني متاثر في الاسماء والاحرف على فرائدها لان اللفظ لم يتجزأ ما لا يقول الى اسم  
 بل هو اسم على بيا سمين اي لا يلفظ بيا سمين لم يقرأ بيا سمين بل بالخط بيا سمين لا بالاسم وورد عليه ولا يقال  
 ضار بيا سمين الجواب الثالث والبراهين على قوله وقد انقضت اي وليس سلم لم يقرأ بيا سمين على قاعدة  
 الحق لا يقرأ في المصحف مستثنى من قواعد الخط كذا في كتاب الكتاب في المنهج في الخط والاسماء والكتاب  
 الثاني في الكتاب بيا سمين الكتاب الثاني ومن الاشياء الخارجية عن قياس الخط في المصحف انه يكتب رجمة  
 بناء طرية فانه قد وقع في معنى الامام كذا وقد وقع ايضا في المعنى بلام واحدة على صورة وليس كذلك  
 نقل وكذا ان كتب بلام بلام بلام في معنى الجيت بالفاء المطول لم من غير ذلك **قوله** الوجه  
 الثاني في قوله ان هذه الاسماء في ايدى الصور تسمية على لم القرآن من جنس كلامهم ولم يظفر من حين ما  
 نظرون كلامهم اي من سميات هذه الاسماء ولم ليس غيرهم على معارضته ولا يوافق احد الانجاز الا انه  
 كلام الله في قوله فكل من هذا المطلق وسرور حال عن هذه الاسماء وكذا لا يوافق اخر يكون وفتح  
 العضا الى التسمية واصلا ان ذا الكلام عامر من طرب كان من حكم العرب لا يجعل لفظهم ثم في الاطراف  
 في السن انكر من عقله شيئا فقال النبي انه قد كثرت سمى وعرض سائته وادار ان يكون خرجت  
 من كلامي واخذت في غيره فاقروا الى العضا ومنه قيل لم العضا خرجت لذي الحليم وعن الهم يلع

نعم  
 في قوله  
 ان هذه الاسماء في ايدى الصور  
 تسمية على لم القرآن  
 من جنس كلامهم  
 ولم ليس غيرهم  
 على معارضته  
 ولا يوافق احد  
 الانجاز الا انه  
 كلام الله في قوله  
 فكل من هذا المطلق  
 وسرور حال عن هذه  
 الاسماء وكذا لا يوافق  
 اخر يكون وفتح العضا  
 الى التسمية واصلا ان  
 ذا الكلام عامر من طرب  
 كان من حكم العرب لا  
 يجعل لفظهم ثم في  
 الاطراف في السن انكر  
 من عقله شيئا فقال النبي  
 انه قد كثرت سمى وعرض  
 سائته وادار ان يكون  
 خرجت من كلامي واخذت  
 في غيره فاقروا الى العضا  
 ومنه قيل لم العضا خرجت  
 لذي الحليم وعن الهم يلع

البلغ عجمهم لان عن المجاورة فالمراد لم تجر واجزا متجاورة عن الهم **قوله** واذا تجاوز الفواخج الى انهم  
 شمل كلامهم اولا وتجاوز عنهم ثانيا فهو البلغ من الهم واجمعا والقصيدة قد وردت راجع الى المتكلم عليهم  
 ومجوزهم يروي بكسر الهمزة وتحتها مقال عجزت عن كذا عجزا ومعجزة والرفاع جمع رعي وهو السيد  
 والمجاز المجاورة والتماثل المتماثل والقصيدة والكلام ارجاءه والقصيدة والقصيدة كالسيفين  
 والسفينة والرجز ضرب من الشعر ولم يبلغ اي المتكلم عليهم وشق الفواخج عبارة عن الوصول  
 الى السابق وهو من قوله قصير فاركب العضا فانه لا يتفق عليه والعصا من جلدته بغير يمين  
 خارج الى اليمين على المثل انه سبق الفكر ولا يوفق في معنى ما في الكتاب انه لم يكن كل سابق  
 والواجب انه سبق كل سابق ولعل المراد انه لم يكن كل سابق وجاوزه حتى يكون مدحا وحلاقة  
 مصدر الخلق ولتذكر اي منزل عظيم ولم يضر هذا الوجه لم يعترض على الوجه الاول باعتراض  
 احدهما في الفواخج لو كانت اسما للصور لم يكن التسمية بالاسم من سمين لكن العرب لا يسمون  
 بالاسم من سمين فلو كان اسما لكلام العرب والاعراض في الخبر انها لو كانت اسما كان اللفظ  
 واحلا لان اسمها من صور البقرة بالاتفاق فلو كان اسما لها لزم اتحاد الاسم والمعنى وان قلت هذا  
 وجه مقبول للعلماء فليت يعترض عليه فقوله لكن لم يوجب قولهم بان المراد بالتسمية لرجح التسمية  
 اي وضع الفواخج بارة الصور بل المراد اطلاق تلك اللفظة على الصور اطلاق الحرف على الكل كما يقولون  
 قفا نكل والمراد قصيدة او لها قفا نكل فقد اطلق على القصيدة جزءها فكلها ومنها الجواب  
 عن الاعتراض الاول انه اذا سمى باسماء متعددة فاما لم يجعل اسما واحدا فيعرب ان او يترك  
 تلك الاسماء على حاله التعدد والاول لا يكون الا من سمين واما الثاني فقد يكون من اكثر لهذا  
 ذكره الامم من فواخج الصور ما يكون من اسماء كثيرة فيخرج في الحكاية دون الاعراب لانه لو اخرج لم يجعل  
 كاسم واحد لا يكون من جنس كلامهم فقوله فاما غير مكرمة حال اي واما التسمية بثلثة اسما فاعدا  
 غير مكرمة مشنور فلا اشتكال فيها والجواب عن الاعتراض الثاني ان اللفظ لا يفرق لانه لا يكون اللفظ  
 واحدا لانه تسمية المولود بالمعز ومعه جعلوا اسم الحرف موقفا منه ومن حروفه اخرى ومن  
 تسمية المعز بالمولود فكان تسمية المعز بالمركب لا يوجب اتحاد الاسم والمعنى كذا في تسمية المولود بالمولود  
**قوله** والوجه الثالث اعلم ان الوجه الثاني والثالث مستتر كان في الفواخج ليست باسماء للصور وفي  
 لم صدرت الصور بل للدلالة على الاجزاء لكن مختلفان في جهة الدلالة فان الوجه الثاني يقرر ان الاجزاء  
 من حال القرآن من حيث انها تدل على ان القرآن من جنس كلامهم ولم تجزوا عن معارضة والوجه الثالث  
 يقرر ان الاجزاء من حال المتكلم وهو النبي عالم فان اللفظ او انظر اسماء الحروف من غير تعلم لا يكون الا جملة  
 الوجه ومدار الوجه من على تقييد قوله مع فاقوا بصوره من مثله لم القصيدة في القرآن او لم سمى اسمه فقوله  
 لم يذبحا جعل له متعلق بقوله كان حكم النطق وهو وجه التسمية وقوله منزل لم يظفر عطف على قوله تعالى  
 له ومنها سوال معول ان الصبيان يقرأون في المكاتب اسماء الحروف ويحفظون ساعدها فكلهم بالابدان على الجوار

والفواخج في المثل  
 لا يتفق عليه  
 على الكشاف  
 على الكشاف  
 على الكشاف  
 على الكشاف







[illegible]

والله اعلم بالصواب

مجلس المجمع  
العلماء  
العلماء  
العلماء

مكتبة المجمع العلمي  
بدمشق



1870年1月  
1870年1月  
1870年1月

هذا السب على النبي لان الله لا يهدي القوم الظالمين  
انهم سبوا على النبي او لم يسموا له ولا في ذلك ولا في غيره

منه ان هذا من الامور المشكوك فيها  
على وجه التحديد وهو ان هذا ليس  
منه ان هذا من الامور المشكوك فيها

كان جونا بعد لم يسمع ان شارة و التفتيد هو الهامس

بنا حيث جعلته في  
الحال المصحح الذي ذكره  
لما مل في الحاله  
بنا فقلت فخير



الحمد لله

هم انه لو كان حقيقيا لما شتره اهل انا عالمي من اهل الامم  
يعتبر في العظم فم نقل الى العبد في الخاص الذي هو الانبياء

المؤمنين الذين آمنوا بالله ورسوله  
ولم يفرقوا بين اهل البيت  
الذين هم اهل البيت  
الذين هم اهل البيت  
الذين هم اهل البيت







وكانوا لا يعرفون ما كانوا وذكروا اهل الكتاب نطقهم فليدركوا قال المصنف في قوله وكانوا الله  
والله بنوا اسرائيل من قوله اجبتني يد وكرمه فيكون المعنى ينادون الذين استواء قوله ولزم قولهم ان  
عطف على ما كان نوا عليه وما استعملان بقوله وفي مقدم بالآخر وبنا، يوقنون على سبيل المشتق  
القديم بدل على التخصيص وان ايقانهم مقصور على الآخر بالحقيقة لا يفي او لا يفي ما اشتهى اليه وهو المبدأ  
بقوله من اشياء اخرى على خلاف حقيقة بناء يوقنون على غير بدل على حقيقة ايقانهم وثباته وهو  
المبدأ بقوله من اشياء اخرى على خلاف حقيقة بناء يوقنون على غير بدل على حقيقة ايقانهم وثباته  
وهو المبدأ بقوله ولزم قولهم ليس بصادق ايقان ولزم البقيت ما عليه ما عليه من امن وهذه الكلام  
تروى تحتها لانها، يوقنون على ما لو كان الحق في الحكم لم يكن له دخل في التعريف بل التعريف على التعريف  
لم يتم الا من تقدم بالآخر فلا يتغير قوله وفي بناء يوقنون على ما تم تعريفه ايضا ليس بقوله ولزم قولهم  
ليس بصادق ايقان من دخل في بيان الحقيقة ايقانهم ايضا ليس بقوله ولزم البقيت ما عليه من امن تعريف  
بالمصريح فلا يستقيم عطف على ما كان نوا عليه **قوله** والايقان ايقان العلم الذي من شأنه ان يبين  
فيه الشكل والشيء اذا انتفى عنه وهو الايقان وذلك لا يوصف به العلم القديم والعلم الظاهري  
لان افعال تفيض من السماء **قوله** جعل الصفة في جمل الالوهية لانهما صفة كليهما وفي قوله واقع  
في العلم، وكان مقصود ما يجوز فلهما العلم كونه وجوبه وثبت فيقول يقال اجوبه واقتضت ومكان الالوهية  
العلمية ليس مقصودا لكن احبب في جمل جاره وهو الالهية، كانا فيه والبيت لجبر وموت وجده اياه  
واللام في بيت القسم يقال حيث لعلنا حيث بعث الاله، ثم سكنت واذا عتبعه قد انار  
الضياء فاصفا بوجهها النور في قوله بفتح على قوله وبالضم المصدر ويخرج عن المصنف من ان الضم والاول  
فلا يعمل لهما من الاعراب لانهما مع حمله محضة كقولنا ابتدأه منطلق والعلم اما يكون لهما عمل من  
الاعراب اذا كانت في حكم المفرد وان قيل سيفعل انه يجوز ان يكون الموصول العلم مستندا وانه ليس  
في خبره فكيف نقول ههنا ان لم يكن الموصول الاول مستندا، لم يكن لهما عمل من الاعراب فنقول المبدأ لاجل  
على الوجه الاقوى وذلك الوجه وامثال لا علم على اعتقيد **قوله** واعلم ان هذا النوع من الاستئناف  
الاستئناف نوعان لانه اما ان يكون باعادة ما حذر الحديث واما ان لا يكون كذلك والنوع الاول هو هذا  
النوع اما ان يكون باعادة اسم او باعادة صفة اما باعادة الاسم فلهذا ذكره في حقيقة بالاعيان قائم  
جواب عن سوال من قال انه لا يجوز احسن اليه ان يوضح بالاحسان لما فيه من الحفظ للمرضى والاعيان  
واما باعادة الصفة فلهذا ذكره صفة العلم بالعلم لذلك فهو جواب عن قول **قوله** احسن اليه ان قلت  
اعادة الصفة اما يكون لو كانت مذكورة او لا وليس كذلك المثال فنقول المبدأ باعادة ما استأنف  
الحديث اما باسمه او بصفته فالمبدأ هو ما استأنف من الحديث لا الصفة وهذا الاستئناف والى الاستئناف  
ادنى على الاسم فلا شك انه بدل على الحكم المعنى في ذلك الاسم لانه لم يبق خلاف ما ادلت على الصفة  
بدل على من انما الحكم بكل الصفة ولما قيل لم نقول فذلك لانه الكلام محتمل وجهين من الاستئناف والاستئناف

هذا النوع من الاستئناف هو الذي ذكره في قوله واعلم ان هذا النوع من الاستئناف  
وهو الذي ذكره في قوله واعلم ان هذا النوع من الاستئناف وهو الذي ذكره في قوله واعلم ان هذا النوع من الاستئناف

استئناف الدين بومنون واستئناف اوله لئلا ثم ذكر هذا النوع من الاستئناف في صمان والاشياء  
البلخ في الغاية في ذكر هذا قيل انما ذكر هذا النوع من الاستئناف بضمير في قوله في قوله في قوله في قوله  
على الثاني اشارة الى ان الوجه الاول من الاستئناف في الالوهية واحسن من الوجه الثاني لان  
فما استئنافا في ذكر الصفات واما الوجه الثاني في اذ في الاول وبان في الثاني فان اصل هذا القطع  
نوعه الشرط واصل لزم الحذف عن القطع به فوجه هذا الاول كما لم يقطع به الذي لم يصر اليه  
والسلك كما لم يترك فيه والاولى لم يقال انما ذكر هذا النوع من الاستئناف في قوله في قوله في قوله في قوله  
كلما استئناف من العلم افضل من العلم باعادة الصفات ايقان الاول فظاهره وانما في الثاني خلافا لما  
سئل من حال الموصوفين بذلك الصفات **قوله** احبب ما يسلك على علمي فليس مستناده الا ان اوله ليس  
الموصوفين بذلك الصفات مخصوصون بالهدى والذلة فالحكم به ايضا استناده بالصفات وطحا وقد خرج  
هذا المعنى في قوله وفي اسم اشارة الى هو اوله لئلا ثم ذكر هذا النوع من الاستئناف في قوله في قوله في قوله في قوله  
ان اوله ليس اشارة الى محبة ذوات الموصوفين بل اليهم باختيار الصفات واما اذ الكلام  
على اختصاص الهدى والفلاح بهم فان ترتيب العلم بالصفات في العلم بالهدى والاولى استنفت  
بانها العلم واليه اشارة بقوله غير مستعدان يجوز وادون الناس **قوله** نعم على الجليل في  
هذا الوجه يجوز سطر والربيعي اختصاص الهدى والفلاح بهم تعريفنا ههنا ما كان احتكاما  
الكلام بقيد الاختصاص وذلك لما ذكرنا من اوله لئلا اشارة الى الصفات واما ما جرت له حكم ينبغي باعتبارها  
على قوله واوله ليس علم المظنون فلهذا الاختصاص وثباتها في الصفات واما ما جرت له حكم ينبغي باعتبارها  
التعريف وبانه انه اذا جعل والدين بومنون مستندا واوله لئلا خبره يكون معه العلم عطف على  
جمله هدى للمؤمن فيكون الكلام لم الكتاب هدى للمؤمنين الذين هم هدى في هدى من الهدى  
بومنون كما علم على حكمه على الكتاب هدى للجماعة وجماعة التي هي هدى من الهدى من الهدى  
تتألف من هدى الجماعة الثانية على التعريف اهل الكتاب الذين لم يمتنعوا حيث ما كانوا على الهدى  
ولم يظنوا زال المناقاة لان التخصيص تم بالاضافة اليهم لا مطلقا فان قلت الجملة الالهية في صفات الكتاب  
والجملة الثانية في صفات جماعة لا تتعلق بذلك ايم خلافا من الجماعة والاشياء لا احد بها بالآخر  
فنقول اذا حملنا الجملة الثانية على التعريف حكمه قبل الكتاب هدى للمؤمنين بومنون وليس هدى  
للمؤمنين فهو حكم صفة الكتاب ثم لزم الوجه من الالوهية مختارا ان لما فيها من المزايا اشد اربابا  
المؤمنين للمؤمنين وباتجاه الآخر حمل الكلام على الاستئناف واما الوجه الثالث والموصوفين  
الابريهقان بالمؤمنين وينفك احدهما عن الآخر والاستئناف في الكلام والانساب من الجماعة الموصوفين  
احدهما على الآخر من الاعتصاف وهو التعريف فلهذا لم يضر المصنف هذا مع الوجهين في جعل الوجه مستناده  
بل ذكر الوجهين المختارين وذكر هذا الوجه بعد السوا الى هذا غاية توجيه كلام المصنف في هذا المقام  
ويمكن ان يقال ان الجملة انما يزم لو كان والدين بومنون جماعة التي هي هدى من الهدى بومنون بالاعتصاف

منها











ما هذا على الانفعال  
م ان كان انت احاسم  
م عا ارض من بحر الدنيا  
لوانم صفت كنز النفا  
م مخلصم عليم الزم  
اعني فاني تجبر وعلم  
لار اطلاق صدم الامم

منه  
وصلى الله عليه وسلم  
والله اعلم بالصواب

امروز از خانه ما سواران آمدند  
و در کون ابراهیم خان رسیدند  
پس سواران را با خود بردند  
از آن روز که



١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

الى المعلوم وهو كونه مفعول من المجهول الى انهم مشتعلون في الكفر والفسق لا يفتنون عن  
 الابالاجا ومن كونهم ذكر الى ان الله تعالى ذكرهم الاما، لئلا يبطل عرض التكليف وقد سبق له  
 العطف يا خنار عندنا فاعطاه تبا وانا تركنا فان حصل عنده الطاعة فهو المصلح المحقق في  
 لم يحصل بل يصير له وارث فهو المغرب الوجه الى حسن انه تعالى حكى كلام الكفار على سبيل التمثيل قائما لما  
 قالوا جلوسنا في الكفر وفي اوشنا وقروم من بيننا وبينك حجاب فاجابهم الله على قولهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم  
 غشاوة وعينهم كغشاوة وكلامهم كغشاوة وكلامهم كغشاوة وكلامهم كغشاوة وكلامهم كغشاوة وكلامهم كغشاوة  
 وعلى سمعهم كغشاوة وفي اوشنا وقروم من بيننا وبينك حجاب فاجابهم الله على قولهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم  
 غشاوة وعينهم كغشاوة وكلامهم كغشاوة وكلامهم كغشاوة وكلامهم كغشاوة وكلامهم كغشاوة وكلامهم كغشاوة  
 ومن بيننا وبينك حجاب فاجابهم الله على قولهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة وعينهم كغشاوة وكلامهم كغشاوة  
 يقولون فبئس النبي عليه الاتقان من ديننا ولا نذكر حتى يبعث النبي الموعود في التوبة والابواب فلما اجاب  
 لهم ما هم فيه كغشاوة وكلامهم كغشاوة وكلامهم كغشاوة وكلامهم كغشاوة وكلامهم كغشاوة وكلامهم كغشاوة  
 ولو كان هذا ابتداء احبار الله من الله لكان الاتقان محققا عند حجي الرسول عليه وهذا الوجه وان  
 اسهل من السجدة المقصود الى الوجه السابعة ادخل في ابتداءه على ما يلزم منه فكما ان ابتداء الاستفهام  
 في بيان الموجب من تنكير الجمله والجمله السابقة **هو** ووجه السمع جواب سوال تقدير بولم يقال التسمع لهما  
 مفرد وقد انصبت الى ضمير السمع والجمع لانهم سمع واحد فكان سجع لم يقول **وعلى سمعهم** وايضا  
 ما قبله فلم يهره وما بعده ابصارهم وكلامهم والجمع والمناسب للمعنيين مسبوقة **وعلى ابصارهم** لان السمع  
 يطلق على الاذن السامع ويطلق على صفة السمع وان كان المراد الاول ومير الاذن يطلق فلهذا  
 ادخل في المراد الاسماح حتى يكسر مع الاية ضم الله على افعالهم فلا يصل الى قولهم من جهتها ادراك  
 كما اطلق الشاعر البطل والمراد البطلون يقال **حق بعث عفا** وضمه ومنه العفو وهو الكفر  
 الاعلى ارفقتوا بالفتيل من الطعام فبقوا عن تناول الحرام وغامروا فان زمانكم زمن تحيا فان  
 زمانكم زمن الضيق والجدب والحقيق الحاج والامراد زمانكم ذو حجب كجى حشته راضيه وذكر  
 اما يستعملوا البين البين كجى سمعهم وبطنهم **فلا تخن** لم يخن واحد سمعا وبطنا خلاه الشيبان  
 فلا بد لم يقال انواهم واغراسهم اذا ابدوا **الاشيا** ان السمع ولم اريد به السمع منه اسامع فلا معنى  
 لحثه فلانه لم يقدريضا فاي **وعلى حجة** اتر سمعهم **هو** وانصب الى فعل مضارع قال وجعل على  
 ابصارهم غشاوة ورفعها بالابتداء عند سمعهم **وعلى** العطف عند الغشوش وقوته العطف  
 على الجمله الفعلية الى استغفر على ابصارهم غشاوة **والا** لانك تقول هذا لتعجيل الامانة في المعرفه فان  
 التعليل في البنا ظاهر ولكن لم يفرق بينا واما كما اني النكال فلم يوضحه لم يذكره واما في جواب  
 فلا تكن اهتد الى الحق وقوله **لا يرفق** على القلب اي على قلبه في حق الحق والفاش لم قاله لان قوله  
 لكنه ما جاء فاني مقلوبه معان رقت الله هو مرغوت اي فته وقوله **فما سمع** ضم عطف على قوله والعبار  
 مثل النكال ساء ومعنى اي انهما سقا ثلثا من حجة لعل عذاب نكال وبالعكس الاله اسم والوهاب

Handwritten text in a cursive script, likely a manuscript page, showing dense, flowing characters.

الارض لانها مصدر رطوبه الاصل من غير غطاء  
الى الاصله اذا جف الاذن في قوله فوقها فوقها  
وقرأوا سم المصور وان كان المصور

[illegible]

من كتابه في التفسير

1

والله اعلم بالصواب

أقبل إلى  
أقوم في القوم  
صلى الله عليه

مجلسه در روز پنجشنبه ۱۳۰۲/۱۲/۲۵

الطاهر

[illegible]



والله اعلم بالصواب والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله  
والسلام على من اتبع الهدى

اسرار الله تعالى

ومعهم الذين يؤمنون بالنبى قال بعض الافاضل هذان الخطان من المصنف بحسب المناسبة للاتباع  
المذكورين فان اللام في الموضعين او ورد بعد موصوفين وهو جازى صفة قوله فكل ذلك اذا قد اذ  
في الناس للجنس كان المناسب لم يكون من موصوفين ولما كان الضمير فيهم رجعا الى ما سبق  
العهود المشابهة الى ما سبق الى عقبيه بالموصول فتناسب لم يكن مفعولا لا موصولا على تقدير ان  
العهود وان افعل الظاهر ان نظره المصنف في الحكمين على ما ذكره لاننا اذا انتقد كلام المصنف لينا  
عاد تعجارية بان يقيس الكتاب بعقبة على بعض ما كانه او على بعض ما حكم الحكم لمنااسبة قوله  
وحتى على ما سحره قلبه وجعل على بصره غشاوة الى غير ذلك من النظائر وهذا ترى بعض اهل العلم  
يجنون المطلق كقوله في كفاية الظاهر على الحقيقة كقوله في كفاية العقل وتعلقون بالكتاب  
كل كلمة واحدة فلا بد لم يثبت بعقبة بعضا ولكن كمال اذ كان اللام للجنس لا لصفة معروفة  
لان العلم بالجنس لا يستلزم العلم بالافراد فمن يافيه على حاله الشك في معنى عبارة العبد وهو فيكون  
من موصوفين فان قلت كيف جعلون بعضا او الشك عند الاستدلال على لم يكون اللام في قوله في  
للعهود وتقرره من وجهين احدهما هو على محاذ ما في الكتاب لم اللام في الناس لا يجوز لم يكون للعهود  
اشارته الى الناس كقوله لان الذين يخفون على قلوبهم والمنافقون غير محمول على قلوبهم لان افعالهم  
فكانوا من جنس المؤمنين كقوله الله من سوام واشتبهوا فلا يكون المنافقون بعضا الذين كقوله الله الرحمن الرحيم  
لم الذين كفروا منهم الذين يخفون الكفر ظاهرا وباطنا فلو كان اللام لصفة منهم لكان المنافقون من الذين يخفون  
الكفر ظاهرا وباطنا فكيف يمكن قوله في كفاية الظاهر على الحقيقة كقوله في كفاية العقل وتعلقون بالكتاب  
والذين ختم على قلوبهم فلو كان ايضا ولا يلزم من خروج المنافقين عن الذين ختم على قلوبهم خروج عن الذين كفروا  
وان المعابر اما سلفهم النوع ولا ياتي الدخول تحت الجنس فتدبر قلت السؤال باق لان التقدير لم  
اللام عند من المعابر المذكورين وان كان المذكورون هم المحتجب عليهم فيلزم وجوبهم في المحتجب عليهم لا هو وجوبهم  
فتقول اللام عهد عن الذين كفروا مطلقا فقد سبق لروا الذين كفروا منهم يوم عام ثم حقت بالظواهر  
المعتبرين فيجوز لم يكون العهد اشارته الى الذين كفروا مطلقا ولا يكون اشارته الى الذين كفروا من المعتبرين  
لان اللام عهد عن الجنس لا عن النوع فان قلت هذا المانع لو كان التعريف في الذين كفروا للجنس لا للعهود  
فالتعريف في الناس لا يجوز لم يكون للعهود الا اذا كان تعريف الذين كفروا للجنس كقوله اللام المصنف مطلق  
فتقول لا اختصاصه بذلك التقدير لانه اذا ذكر الظاهر من المعبر دون تقدير كراهم ان الظاهر من وكافرون  
المختصون والعهد لا اول لا الثاني ومنهم من وجه الجواب بان الله سبحانه ذكر الذين كفروا وصنهم بالكنية  
على قلوبهم فقال من انتصف بزيادة الخفاء والاستهارة ويذكر من ذلك لم كان التعريف على قلبه يتوقع  
عقب تلك الزيادة الى نوعه وان الجنس لا يتوقع لمعابر من الانواع والاختصاص ذكر عن الدخول تحت  
الجنس على هذا قوله الا لا كان فيقول ومنهم من يقول نعم عهد الله عن ابي وامحمد ومن كان في كفاية  
من هذا النعم عن التفريق في ثبوتها في نفسه في عهد الله بنور عهد الاخرة لم يراد به الطبع لقوله نعم على  
معهودة قوله ثانيا

والله اعلم بالصواب والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله  
والسلام على من اتبع الهدى

على وجهه وحاصل هذا الجواب المنع من المنها فغير من محتج بهم وبره عليه نهي  
المصنف فان الذين كفروا منهم الذين يخفون الكفر ظاهرا وباطنا فلا يمكن جعل المنافقين فيها منهم  
وايضاً الختم على قلوبهم يدل ذلك لا بد منه على الكفر الاصل في قوله اولئك الذين استوفوا الفضل  
بالهدى على فكيفهم من الهدى وتقرر فطرهم فيمن الغريقين مقابلة محال وايضا الايات  
لا يستوجب احكام الناس لان قسم الكفار والعبد المحض عليهم غير داخل في ما ذكره من المنع  
صحتوا بالاستيعاب ولو كان كلام المصنف انصافا وعلم في ترتيب الكلام في الكتاب ليس على ما ينبغي  
لان قرة اللام وجهين من قرة عليها بان اللام لكان للجنس لكان من موصوفين ولا لكان للعهود  
كانت موصولة لم يراد اسوالا بان ذلك يجوز لم يكون اللام لتعريف العهد وقضية التعريف لم يكن الا  
في تعريف العهد وفيه السؤال عنه ثم بيان التعريف قوله اختصاصها بالآلة لاجل هذا الجواب لم  
المقصود من هذه الآية ان الكفر عن افعالهم انما يحصل من قولهم انما بالله وباليوم الآخر من لم  
يقولوا انما بالنبى فكتبت له انما بالله وباليوم الآخر لو فرضنا انهم اقروا به لا على وجه التفريق كان  
كفرا اختصا لم يكون ذلك على وجه الاتفاق كقوله متشابهة بخلاف قوله انما بالنبى وكنا به لانه لو فرضنا لم  
يقولون به لا على وجه الاتفاق لا يكون كقوله انما بالله وباليوم الآخر في كل المبالغة  
انهم اقروا بالنبى والمعاد فوجب لم يكونوا موصوفين جرحا وفي اختصاصها بآلة المصنف والظاهر  
محدود يقال اختصه بكذا اي خصه به وفي سجن اختصاصهم وهو ايضا اضاف الى المفعول اي اختصاصهم  
بذكره لا بان بالله وباليوم الآخر والدخول تحت الجنس والعنى موجبا الى ما ذكره من سجن  
له وجهان وايضا معناه انهم يقررون بآلة الله فقد اوضحوا جوابا شديدا في ما قالوا انما بالله  
وباليوم الآخر فقد اوضحوا قوله كيف طابق قوله في السؤال لم قولهم انما بالله مسوق لبيان الفعل  
لان قد مر من المعابر وقوله ولم يكون من شأن الفاعل لتقدير الفاعل ومما لا يظن ان لان قولهم انما  
بالله معناه اثبات الايمان لهم ونفى الكفر عنهم لا خصيص الايمان بهم دون غيرهم وقوله وسامع يومئذ  
مدل على تخصيص نفي الايمان لهم والمطابق في الايمان عنهم والجواب منع لقوله وسامع يومئذ لبيان  
الفاعل على ما هو عليه الفصل بطريق المبلغ وانما كان لسان الفاعل لو كان في حيز التقدير وليس كذلك بل لا بد  
لصدقه الحكم والذوق انهم خارجون عن الموصوفين وذكر المبلغ في نفي ما ذكره وليس له الجواب بان معنى  
قوله انما اثبات الايمان لهم كاثبات الايمان للمؤمنين فاجيبوا ان الايمان عنهم دون المؤمنين على قصر  
الافراد فيطابقان وسعت بعض الافاضل بوجه السؤال بان اثبات الايمان بالجملة الفعلية ونفيها بالجملة  
الاسمية فلا مطابقة بينهما والجواب بان المفعول في ما ذكره وهو حصل بالجملة الفعلية كقوله انما  
المبلغ لذلك على اثبات الايمان كانهم لما ثبتوا الايمان على ثقتان فتبقى الايمان عنهم في ذلك الزمان  
جواب لم يكن بوجه في النفي بان في عنهم الايمان في جميع الازمان قوله على لم يراد التقييد كقوله المفعول  
محدود لبيان الدلالة العدة السابقة واما لفقد الاطلاق والنعم لم يجوز لم يراد لزوم ذلك الا لزم وقد استبعد

عجز النفي كان كذا  
في الجواب الا ان الله تعالى  
عليه من نفي والله اعلم



اسم الزمان الماضي وبالحسب لم يمت من ذا الذي ما ساء قضاؤه من له الخلق فقط ما ساء قضاؤه  
من الازمنة الماضية فقط مع البت والقطع **قوله** المراد باليوم الآخر اليوم هو زمان طالع الشر المحروم  
بجرفا وزمان طالع الخير الشان الى عزوب الشر عنها والمراد بهما الوقت لئلا كان في الزمان طلاقا  
قصرا والافات زمان محدود وموعدت الدنيا وغير محدود وموعدت الآخرة والوقت المحدود  
اول وغير المحدود **قوله** فهو السوم الاخر لثاخره عن الاوقات الدنيوية او لعل الاوقات المحدود في زمان  
وقت الدنيا وقت الشوق والحساب الى دخول الجنة والنار واما الوقت الباقي فغير المحدود في الزمان  
وموعدت الشوق والحساب **قوله** انه في الاوقات المحدودة **قوله** اذا انقضى الحارث فمعه من سبيل القبول  
وقوله واما جواب اذا وبقوله وصف لغز رقت خارج توهم معناه يعني اوهام الغيب الحارث فكل من  
يأمر به لا يفعل شيئا خارجا عن فاعله **قوله** فاعله اذ بان وهو يوم القبول **قوله** كيف ذلك لسؤال لا يعلم  
الله لا يعلم الا الله لا يخفى ولا يخفى ان الله لا يخفى ذلك العلم الذي لا يخفى شيئا الا يخفى واما الله لا يعلم  
الخلق في الاخرة وكذلك يخفى على المؤمنين **قوله** لا يخفون ولا يكادوا يخفون فذبحا والفتى بالخروج على  
سبيل الموح دون الخديف فان الخديف خرابان الصديق لم يجد **قوله** ولا يعلم انه يخدع من بين يديه والخلق لا يخفون  
ويعلم انه يخدع وذلك من الكرم قيل كان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما في حجة الله من بادية وأحسن قرائن الخديف  
فقيل له خدعوك فقال من خادعنا بالله يخدع والى القبول لا ولي له الكرم اذا خادعته اذ خادعنا ولا استعجل  
الاستغفار الى اطلوع العطاء ومن فرض بيان كل من خدع حاله واول البت الشك في كل الشك الى ان يظهر  
عرفنا العلق الحث على انظر من ذي خلق عرفنا الى عرفنا من غير قصد له عدم الملك شاك في خبره  
خليفة بالضم واختاره في قوله **قوله** باجرا اقام المسلمين من التكاليف الشرعية وجبرنا ان الله اراد بها  
الهم من الغنى وغيرها وهذا الوجه من استعارة الشبهة التعليلية مستعملتها مع الله معاملة الخادعين  
فاستعير لها عبارة الخادع **قوله** الرابع **قوله** لا اسم قد يظن ولا يكون مرادوا المبادى كرتونية فبذلك لا كرام الله  
لغز كل ما يجني زيدا كرمه فذكر زيدا ليس المراد بذكر كرمه فان الخديف كرمه للموكل كرمه فقولنا خادع الله  
ليس المراد هو الله بل المؤمنين بالله وذكره توطية له كرمه وقايد هذه التوطية افادة زيادة الاختصار  
وفرقت بين التوطية والعطف لبيان ان المقصود في المعطى السبب المعطوف عليه وفي التوطية المعطوف والمعطوف  
عليه المتأخر فدورها لا يراد المعطوف كما اذا كان فيه ضمير يرجع الى المعطوف عليه **قوله** هل الخديف انما كان  
حاصل الوجه الثالث **قوله** الرابع **قوله** الخادع لمست مع الله بل هو الرسول والمؤمنين فكان سبيل الخديف الى السؤال  
ما واما الخادع الرسول والمؤمنين لا يصح لانهم لا يخدعون وكان يجيبا عن ان خادعون من المؤمنين  
صالح هل للاختصار الخادع على واحد وجه واجاب بانه يمكن له ان لا يخادع احد من المؤمنين  
على نوع الخديف لان المفاعلة للمعاني لا تقع في المعاني بل في الوجود لان الخديف وهو النصارى واحد  
او استوراه **قوله** وعلى الفعل من اثنين لا يكون الا بقوله الخديف كان صدق من اثنين **قوله** كما انما الخديف  
الله اي خشيته خشيته عظيمة **قوله** وخادعون بيان ارادة الاختار عن ترك الواو وما في قوله من المؤمنين

قوله

ومنه من افق الدار **قوله** من اراض الله ما دفع مصرة المؤمنين وتاثيرها جيب المنفعة منهم **قوله** فانما  
اصدا المؤمنين باذاعتهم سرهم والمصادرة انما هي انما ذكرتم واصطفاهم واطلاهم بمصافى الفعل  
وعلم المناقون والاعمال المؤمنين والمؤمنين والمؤمنين المناقير والمؤمنين المناقير والمؤمنين المناقير  
او اصحابه واصطفاه المؤمنين اياهم ما يصطفي المؤمنين فالتصديق يقتضون راجع الى المؤمنين  
والاصطفاة الاحسان والاطلاع المؤمنين المناقير من قولهم اطلعني على سرى وتصديقهم فاعادهم  
والمناقير افعالهم العداوة في المعاداة كان كلامها غيبه ما في قلبه من العداوة والتصديق للمؤمنين **قوله** فلو  
الامر عليهم خديف محدود في الزمان لا يظهر الله فيا قريه على المسلمين ما كان وحمل لم يكونوا للخلق ومن المصالح  
الطهارهم الاسلام يكون سببا لاحتسابهم عن قوتهم الى اعداء المسلمين وعن عمارتهم فيفسد المسلمون قاتل من  
مخادعهم ومنها انه اذا ستر على المناقير الحق اتم حست الكفار انهم من حمله المسلمين فيموتهم الكثرة  
تعدوهم ومنها ان الربا خطرة الاخلاص في ما يوقى بهم اطهار الاسلام الى لم يصبروا مسلمين **قوله** فما  
المراد بقوله وما يخادعون الا انفسهم فمر السوال الى الخادعة معااملة والمعااملة لا يكون الا بين اثنين  
فكيف يصور الخادع من الشخص في نفسه الجواب لم يزل المراد ان الخادعة والازمة على سبيل الخادع  
لحق قولهم احسن احسنه كمنسك ولم اساءه فلهما والخلق لم يراد حقيقة الخادعة خاطرة الخديف  
يخبرون من انفسهم انما خادعوا خوفا من الخديف دون العير مثل ملحق من منسك شخص خاطرة خطاب  
العير كقوله لنس نطقين وادخلنا انما الرجل وقوله نفا ولا نكفر بالانذار الثالث لم يراد الخديف وهو ايضا  
يخبر بكن من جانب واحد يخبرون من انفسهم انما خادعوا خوفا من الخديف دون العير كقوله نفا ولا نكفر بالانذار  
على حد الجواب واصل الفعل الى الاثنان انفسهم لعل هذه ذرية انفسهم عن نفس **قوله** والنفس ذات  
الشيء وحقيقته يقال عندي كذا انفسا اي شيئا ثم تقع عليه معاني **قوله** اصدا القلب يطق علم النفس  
الاطلاق اليك واللسان وقيل لهما الاصول الصغر حجمها وكذا لكن في الروح اي ذلك القلب اذا كان في الروح  
يقال له نفس فان القلب رعا راد به الجسم الصوري واما راد به الروح كقوله فعدت فلهذا فكان  
القلب في الجسم الصوري يقال له نفس كذا في القلب مع الروح اي نفس لا النفس اي ذات النفس  
بالروح وتاثيرها الدم لعل النفس ان ذات النفس متقوم بالذات والاطلاق على النفس ان ذات النفس في ذات النفس  
اي غرض الاحتياج ومعدية من النفس يقال نفس في عين وحقيقته اجبت نفس لان من عين فقد اجبت  
نفسه كمال خديف الرجل اي اجبت صمدية واسا قوله وقوله هو جواب سوال انفسه لم يقال لما كان النفس معاني  
ذات الشيء استعماله لئلا يتبين للنفوس استعماله لئلا يتبين للنفوس ذاتان فليكن فقال فلان يواجر نفسي احب  
نا المراد بالنفس الذات الجان وسما انفسين لصدرهما من النفس او لكونهما شيئين بالذاتين متقومين  
فكان جرح العابد بخدوعه واداعه وقولهم وحاصل كلامه لم يسمع الحق في النفس ذات الشيء واما سبب جرحها  
هو بخادعة والذات بلوح من كسب اللغة لا شئ **قوله** والمراد بالنفس هي الذات النفس مع اصلها وقا

قوله  
المؤمنين



مروية بين المراءى بغيره انفسهم هو المصلي الاصلي وانه قال وجوز له ان يبرأ من الغريم القليل والواحد  
واما قوله والحق لهما جميعهم فهو اشار الى الوجوه من الجواب ومن الطعنه انه تكلم في الامور المتعارضة  
جلس على الوجوه المتعارضة فيها سواء كان المراد الدواب او القلوب **وله** من الشعار وهو العلامة  
وتعارفهم في الحرب علامتهم ليخبر بعضهم بعضا **وله** استعمال المرض في القلب اي استعمال المرض في القلب  
ويراد ما صدق عليه المرض حقيقة كسر مزاج القلب واما انه لم يوجز المرض في استعماله ويراد ما يصدق  
عليه المرض بحال الكفر والحق كالمطلق النجاسة والسلامة على نفسه فقال فلان صحيح الذي سلم القلب  
اي لا غرض ولا قصد في استعمال العرب واما المرض في الآية فليس المراد حقيقة المرض او من البس لم  
ليس المراد في قوله سوا مزاج بل المراد الجواز والامراض الجازمة للقلب اما متعلق بالحق وعلى سوا اعتقاد  
والكفر والاختلاف وعلى ما راد بل حقيقة كالفعل والحسد واما رادنا اننا انما نكتفينا بالضعف والخبث على  
المرض في القلب قوله على الكفر في على البسات التعاليم ثم على البسات انما تعاليم هذا المعنى في قوله  
سوا مصاد واخر شبيهه المرض اشار الى هذه الجازات استعارات لا يما شبيهه بالمرتب كونه اسلوا  
واحدة للقلب **وله** قوله من خرق الاسنان تحقيا حتى يسهل الحاصير وهو ممكن به من شدة الغضب فاجاب  
او شرب ما كان من ابن ابي بوزر رسول الله ركب حليجا واراد ان يسهل من ربه يجر سعدون  
عبادة قبل وفاء بغيره فاستأجره من حليج فبشره عبد الله بن ابي بوزر قبل سلامه وفي المجلس  
اخلا من المسلمين والمشركون واليه هو في المسلم عبد الله بن رواحة فلما خشيته الناس في حيازة الدابة  
خبر عبد الله بن رواحة بالاحوال فآخيه اعلين فاستأجره رسول الله صلى الله عليه وسلم فخره وقدمه الى الله وقدره  
الفران فقال عبد الله بن رواحة انما المراد ان لا تخشى ما تقول لانه حقا فلا تؤذوه بانه في محاسن واجبال  
يخجل من جلاله فاقسم عليه فعلا عبد الله بن رواحة باني بار سوار فاحشاه في محاسن فانا خشيته  
وشأت المسكون واشتركون واليه هو حتى كادوا يقتالون فلم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يخطبهم حتى سكنوا  
دخل على سعد بن خبابة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا سعد اني ما قال ابو جباب بريد عبد الله بن رواحة  
فالكذا وكذا فقال يا رسول الله اخف عنه الى ان يبرأ من الغريم المتصور لعدو دار على ابن ابي بوزر  
ولكن سنا فقا والى بلوغ من كلام المصنف انه كان متافقا وعلينا مراد من ابراه فخره بغيره انما الجسد  
دون التعاقب هذه التجربة اي لمدته وفكره واسعه في خبره بغضبه يتوجه وكانوا اذ ارادوا الرجوع اليه  
اجلا وتوجه فان لم يكن تاج غضبه وذلك في منظوم بالجوهر والمعنى ان اهل مدينة كانوا اسفلوا او ترو  
وتوجه حاج الربا منه قبل ظهوره فلما خرجت انطلقت عليه الامر فاحت حشره وانصافه العامة  
وهي كانت بجانب العرب وخرجت سلامه لثبنت في نفوس امرها بالبر ومبها **وله** روى زيادة  
الله اياهم مرنا فوجد فرادهم الله مرضا ليس بها بل هو لاجار عن زيادة الله تعالى مرضهم وراؤهم  
لا رجا متعديا الى منعه لئلا يترك كل ردة ورجعا وكذا الآية وما حذر المرض على ثلثة معان مجازة من  
لهنا سبب زيادة كل منها ونسب الزيادة الى الله تعالى لانهم المسبب اطراف الارض اي ارض الكفر من ولم يتقها

وهو قوله من خرق الاسنان تحقيا حتى يسهل الحاصير وهو ممكن به من شدة الغضب فاجاب او شرب ما كان من ابن ابي بوزر رسول الله ركب حليجا واراد ان يسهل من ربه يجر سعدون عبادة قبل وفاء بغيره فاستأجره من حليج فبشره عبد الله بن ابي بوزر قبل سلامه وفي المجلس اخلا من المسلمين والمشركون واليه هو في المسلم عبد الله بن رواحة فلما خشيته الناس في حيازة الدابة خبر عبد الله بن رواحة بالاحوال فآخيه اعلين فاستأجره رسول الله صلى الله عليه وسلم فخره وقدمه الى الله وقدره الفران فقال عبد الله بن رواحة انما المراد ان لا تخشى ما تقول لانه حقا فلا تؤذوه بانه في محاسن واجبال يخجل من جلاله فاقسم عليه فعلا عبد الله بن رواحة باني بار سوار فاحشاه في محاسن فانا خشيته وشأت المسكون واشتركون واليه هو حتى كادوا يقتالون فلم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يخطبهم حتى سكنوا دخل على سعد بن خبابة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا سعد اني ما قال ابو جباب بريد عبد الله بن رواحة فالكذا وكذا فقال يا رسول الله اخف عنه الى ان يبرأ من الغريم المتصور لعدو دار على ابن ابي بوزر ولكن سنا فقا والى بلوغ من كلام المصنف انه كان متافقا وعلينا مراد من ابراه فخره بغيره انما الجسد دون التعاقب هذه التجربة اي لمدته وفكره واسعه في خبره بغضبه يتوجه وكانوا اذ ارادوا الرجوع اليه اجلا وتوجه فان لم يكن تاج غضبه وذلك في منظوم بالجوهر والمعنى ان اهل مدينة كانوا اسفلوا او ترو وتوجه حاج الربا منه قبل ظهوره فلما خرجت انطلقت عليه الامر فاحت حشره وانصافه العامة وهي كانت بجانب العرب وخرجت سلامه لثبنت في نفوس امرها بالبر ومبها وله روى زيادة الله اياهم مرنا فوجد فرادهم الله مرضا ليس بها بل هو لاجار عن زيادة الله تعالى مرضهم وراؤهم لا رجا متعديا الى منعه لئلا يترك كل ردة ورجعا وكذا الآية وما حذر المرض على ثلثة معان مجازة من لهنا سبب زيادة كل منها ونسب الزيادة الى الله تعالى لانهم المسبب اطراف الارض اي ارض الكفر من ولم يتقها

تقصير من اطرافها واساقطه لئلا يجراد زيادة المرض الطبع فهو وجه ثان في زيادة المرض فان  
المراد بزيادة المرض انما نفس الزيادة وهو الوجه الاول واما ثبات المرض واستحالة وعلم الطبع والاختصار  
لما ذكره على ما ظن بل بعد مرار شعره اطلاق الكتاب وهذا اشار الله بقوله علم لم المرض ادا اذ  
تكثر سودا في قلبه فان تاب واستغفر ضيق قلبه ولم يزداد حتى تعلم قلبه فذلك الزمان الذي  
ذكر الله به في كتابه بل يراى على قلوبهم ما كانوا يكسبون **وله** مرض اي في قلوبهم مرض وقربا من قولهم  
الله مرضا **وله** ومنه العذاب في الآية هو العذاب وقد استدلوا بالاعذاب وهو اسناد عذاب كافي  
عرب وجميع فان الوجه للمعزوب واستدلوا بالعرب مجازا وكقولهم جدد فانه الجدد الهاد وهو مستدل الى الجدد  
وفي قوله الطهر من الغضب ونسب على الامم بلخ الغابة تحت عرض لصفته كغيره ولم يرد في الامر بل على  
حيث جدد وجوز انهم لم يبع مولد الصبي مع المسح والتدبير مع المنذر والتدبير مع المبدع مع المبدع  
اسر طائفة الداء الصبي يورثه واصحابه كجوج ومدا اوصافه في جنة المصنف لانهم لا يرون كجوج واول  
وجيل قد ثبت لهم عذاب في الآيات حبل ذنوب والباء في حبل المتعدية والمعنى ريث جسد ريث  
البيضاء والغير منهم انهم بالسير لا الحكم العادة **وله** ومنه ريث المتأخرة حبات سقطت من الغلاب  
ومنها العذاب ومنها الكفر ومنها الخلق والاشهر الى حيرة كل من رفا يلم لكن حشر بالكرس مما الكذب فلا  
يراد به انهم لا يعدون الا بالكذب قائم بعد ذنوب العاقبة اشبه العذاب وفي الدرك الاسفل من النار بل انما  
حق الكذب بالكر تصويره بغيره وسأخيه في نظر المؤمنين في تجزئه عنه كمال الاجراء وكذا حليج انما  
قوله وخيل في العذاب الا انهم من اصل كذبهم فلقا بل لا يغفل بعد السب تخيل بل الواقع لم العذاب  
الا انهم من جهة كذبهم متفقوا المراد من انهم من العذاب الا انهم من جهة كذبهم ولم يذكره ليجوز لاجل كذبهم  
او نقا قومه في تخيل لم سنا عذابهم هو الكذب لا صفة اخرى والعرض في حشر المؤمنين من الكذب كان  
ذكر الايمان في قوله من الذين يجرلون العرض وموجو بسجون حذرهم وبومون به لئلا يخلو المؤمنين في الاعمال  
والاجلا حاصرا في ذكر ايمان جلد العرض وهو باب التعريض **وله** انه كتب ثلث كتابات احد هاتين  
وثابتها بل فعلا كغيرهم وثالثها في ملك الشام حين سار من سارة فبدا في كتابات قوله في  
سوا من هذه الاربعة وهذه الكلام جواب سوال مقدروا في جواب الاربعة في صورة الكذب وبسبب كذا سنا لثبنت  
والفاني تغارض في في التعارض لمدح في الكذب اما قوله في سقيم فلانة او هم في سارة علم الجوار  
سبقت ليعرفه ليعمل باصنافهم في فعل فيكون لغرضه لان التعريض هو الكلام في سارة والارواح  
من جانب الحق واما قوله بل فعلا كغيرهم فلانة كلام على تقدير المعصية على سبيل الامراء كانه قال  
لو كان حذر لوجب لم كان فعلا واما قوله سارة في فلانة ارادتها في في الدين والعرض في غلبتها  
من يد الظالم ان نكان من امر الذي يتدين في في الاحكام السياسية لم لا تعرض الاموات لارواح  
لانها الا حشرات الارواح حالها كحالها حق باسرها واما اللاتي لا اروح لمن فلا سبيل لجليل  
الاد ارضين واما قوله هذا ريث فلانة من باب الاستدراج وهو ارضا العنان مع الخضم في الجار وهو

وهو قوله من خرق الاسنان تحقيا حتى يسهل الحاصير وهو ممكن به من شدة الغضب فاجاب او شرب ما كان من ابن ابي بوزر رسول الله ركب حليجا واراد ان يسهل من ربه يجر سعدون عبادة قبل وفاء بغيره فاستأجره من حليج فبشره عبد الله بن ابي بوزر قبل سلامه وفي المجلس اخلا من المسلمين والمشركون واليه هو في المسلم عبد الله بن رواحة فلما خشيته الناس في حيازة الدابة خبر عبد الله بن رواحة بالاحوال فآخيه اعلين فاستأجره رسول الله صلى الله عليه وسلم فخره وقدمه الى الله وقدره الفران فقال عبد الله بن رواحة انما المراد ان لا تخشى ما تقول لانه حقا فلا تؤذوه بانه في محاسن واجبال يخجل من جلاله فاقسم عليه فعلا عبد الله بن رواحة باني بار سوار فاحشاه في محاسن فانا خشيته وشأت المسكون واشتركون واليه هو حتى كادوا يقتالون فلم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يخطبهم حتى سكنوا دخل على سعد بن خبابة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا سعد اني ما قال ابو جباب بريد عبد الله بن رواحة فالكذا وكذا فقال يا رسول الله اخف عنه الى ان يبرأ من الغريم المتصور لعدو دار على ابن ابي بوزر ولكن سنا فقا والى بلوغ من كلام المصنف انه كان متافقا وعلينا مراد من ابراه فخره بغيره انما الجسد دون التعاقب هذه التجربة اي لمدته وفكره واسعه في خبره بغضبه يتوجه وكانوا اذ ارادوا الرجوع اليه اجلا وتوجه فان لم يكن تاج غضبه وذلك في منظوم بالجوهر والمعنى ان اهل مدينة كانوا اسفلوا او ترو وتوجه حاج الربا منه قبل ظهوره فلما خرجت انطلقت عليه الامر فاحت حشره وانصافه العامة وهي كانت بجانب العرب وخرجت سلامه لثبنت في نفوس امرها بالبر ومبها وله روى زيادة الله اياهم مرنا فوجد فرادهم الله مرضا ليس بها بل هو لاجار عن زيادة الله تعالى مرضهم وراؤهم لا رجا متعديا الى منعه لئلا يترك كل ردة ورجعا وكذا الآية وما حذر المرض على ثلثة معان مجازة من لهنا سبب زيادة كل منها ونسب الزيادة الى الله تعالى لانهم المسبب اطراف الارض اي ارض الكفر من ولم يتقها















والجدير العقبير والسلم انما حصل من انهم كان نصرانيا فاسلم ثم سار الى مكة فظا فخر على  
 ازاره ورجل من قراة فظلمه جيلة فمشم بها الله وكسرتنا يام الله الغرائي الى امره فمكروا  
 العفو واما القصاص فقال جيلة انفسهم وانا ملك وجو سوي ففعلوا شيئا لا يملكه الا الله  
 ففعلوا الا بالاعاقبة فقال جيلة الناصرية انما فعلوا كان من الليل ركب في عتمة وكنى بانهم نزلوا  
 فقولوا كما اشترى المسلم انما اشترى المسلم الشكر بالاسلام وقلوا انما فعلوا على الجدة واستعار  
 الاستعارة الاستبدال النصرانية بالاسلام بل بته اياه في مطلق الاستبدال **قوله** واخرجوا الى مكة  
 على امرهم فمكروا النصارى الى ملكهم وحاصل الجواب لم المراء باليدى استعدادا اليه واما انما استعدى  
 له اما انهم لم يمتروا ايمالا ان فطرهم علمه فاستبدلوا الضلال بغيره **قوله** فمكروا النصارى الى ملكهم  
 واليدى ووجع النفاق والخوف **سكون** اليها من فقر يضرب مثلا لمن نجح في هذه الحارة اليها وطغيت  
**قوله** فاستعبر للذهاب فظا عليه الكلام انه شبه الذهاب عن الدين بالميل عن الطريق المستقيم  
 ثم اطلق اسم الضلال ليعلم في استعاره تصريحا لكن لا شك انه بيان لمعنى الشرح في ان الضلال في  
 اللغة الجوز عن القصد في الشرح الذهاب عن الدين واما سلكه اصوله وعلى ان يرجع اذا اخرج  
 معاني شريحية واستعمل في الفاظ موضوعه في اللغة لمعان للشر فمكروا على جوارحه او محازات  
 لغوية لان الرجوع لغيره وضع اللغة ووضعها لتلك المعاني الشريحية فمكروا على جوارحه او محازات  
 الشريحية الا للفظ المستعمل فيها وضعه في الشرح ولم يفسر وضع اللغة واستعمل في تلك المعاني لانه  
 معها محازات لغوية فلو كان الضلال في استعارات له الى فعل المصنف فليس الى  
 الانما الشريحية محازات فاما ما بين كون للذهاب عن الدين مع شريحية ومن كون الضلال بالنسبة  
 الى استعاره **قوله** كيف استند الخسران الى قوله محازات جوارحه الى الجوارح لم الحاسر من الجوارح  
 وقوله استند الخسران وقبلة وعلى ان عدم الرجوع من لوازم الخسران واما من حيث يكون كذا في الخسران  
 مع ان كنه استند الخسران ليعبى لخدم الرب عبارة عن الخسران على سبيل التسمية فقولنا  
 رجب جوارحه الى خسران اجاب بان الجوارح ملكة للذات جوارحه فاستند فعله الى ملكة بطريق  
 المجاز فان قيل الجوارح استند الفعل الى ملكة من الاعمال ليعبى لخدم الرب الى الجوارح او الجوارح اذا  
 اشترت عبدا او جارية وحصل ربح فيها ففعل ربح خسران اي ربحه في عبدا لان العبد ملكه  
 لكن وانت فاعل الربح وكذلك يجوز ان يقال خسران خسران خسران في جوارحه لكن بمعنى الخسران  
 ذلك يجوز ان يكون العبد او الجارية ما دون ربح في الخسارة وكون الربح العبد والجارية بالخسران ففعل  
 استباس وجعل المراد اجاب بان هذا الاستناد لما كان مجازا فلا بد ان يكون هناك قرينة تدل على  
 فان كانت القرينة موجودة فلام استناد ذلك وكذا في مثل شرا لا لالخسارة تلك الصورة التي هي في  
 صحة هذه الصورة بل في صحة كل عبارة وقوله لم يمتروا جيلة ليعبى لخدم الرب لو كان محازا  
 لم يكن له ربح وعبارة فان الربح والخسارة انما يكونان لو كانت في ما ساعد بالمعنى والجواب ان ذلك ليس

في قوله استند الخسران الى قوله محازات جوارحه الى الجوارح لم الحاسر من الجوارح  
 في قوله استند الخسران الى قوله محازات جوارحه الى الجوارح لم الحاسر من الجوارح  
 في قوله استند الخسران الى قوله محازات جوارحه الى الجوارح لم الحاسر من الجوارح

الاستعارة التورية  
 حذرت من الاستعارة

ترشح الاستعارة فانها اذا ارادوا المسألة في الاستعارة بنوعها المستعارة منه كان في شئ من حيث  
 قائلها والرباب الشبيهة في المسألة في الشبيهة في الاستعارة ثم المسألة هي ما يدكرها من المسألة مستقلة  
 مثلا في كالا سد ثم يرد ياد سد ثم ياد الوهم في تصويره بصورة الاسد ونحوه في لما لا سد من جوارحه  
 ويطلق على تلك الصورة المخرجة اخرا في الحقيقة فلا شك في الاخرى من الشبيهة بالكلية ثم اعترض  
 بان الاستعارة وترشحها من مباحث البيان فكيف قال من الصفة البديعة واجب لوجه انه  
 لم يقل من الصفة البديعة بل البديعة والمراد بها مفعول اللفظة اي العريضة ثم الاستعارة ولم  
 كانت من البيان الا لترشحها ليس من البيان بل من البديع فاني فيه ترشعا للكلام وهو المعنى  
 بالترشح فانه نابع بعد الكلام مبالغة ليس من البديع واما انما رجع لم يفتي في انما الى قوله لم يفتي  
 احسن كسلا ونحوه لان مرجح الاستعارة انما يكون في كذا من المسألة مستقلة فلا علم من استعارات  
 تحبيلها وحقيقة قولنا ايضا من البيان قطعاً ولو فرضنا ان من البديع فليس فيه ترشح من الكلام فاني  
 اللفظ لا يترشح بل المعنى يظهر للبالغة في الاستعارة وهو من ميس المرام لاس ترشح الكلام في البديع  
 يطلق على البيان ايضا واعلم ان علم البديع مبالغة بطريق العفاجية وهي طرق الافهام والتبيين بطريق  
 ترشح الكلام بايداع ما يورثه القول من حروء الخس لكن لما لم يمتد به النشر اخرج علم المعاني  
 وعلم البيان وعلم البديع بعضها هي بعض في كتب المتقدمين كانوا اسبقوا في الشئ علم البديع في  
 كذا حيا الفتاح وانما جرحهم في الاولين بصناعة البلاغة وبعضهم سمي الثالث بصناعة التمام  
 وبعضهم علم البديع وقد سلف في شرحه انما اشار الى تعريفها **قوله** علمه كذا جوارحه  
 ذلك هذا الكلام مرجح في ان اسات الادب وخطباء من ترشح الاستعارة والاشك في مرجح استعاره  
 انما يكون بعد الاستعارة وهذا الكلام يقتضي تقدم الاستعارة في كلامه اخرج فكانت جوارحه اذنية  
 خطباء في كذا جوارحه استعاره التورية واستناد الجوارح اليه فربما لا استعاره وذكره الاذنين وخطباء جوارحه  
 ثم يفتي في كذا جوارحه علمه كذا جوارحه ففعل لم يفتي في كذا جوارحه ففعل لم يفتي في كذا جوارحه  
 للقلب ترشح الاستعارة الى ليس القلب الجوارح ان خطباء وان بل لم يمتد به العلم بالقلب  
 الشخص لا يحمل القوم والذكا وقد قال شبيه قلبه جوارحه وانما جعله ان شبيه القلب به شبيه  
 به في كذا القلب وايدى الجوارح في كذا استعارة مكنته ثم انما في تصويره بصورة الجوارح بعبارة  
 ما يلزم صورة من الاذنين على سبيل الاستعارة التورية واليه اشار بقوله فاذ هو القلب اذنين  
 وهو خطباء وان مرجح الاستعارة والحاصل ان مرجح استعاره اما لم يذكر المستعارة ونسب قوله  
 كما استعير الشئ للاستبدال ثم ذكره اخرج الشئ من الربح والخسران واما لم يذكر المستعارة لم  
 وسبب غرض المستعارة منه كان في ذنبه خطباء وله وجه التوجيه بفتح في انما في الاذنين فربما  
 في استعاره بالكتابة والخطب وحده ترشح استعاره وقلام المصنف لم يذكر في خطباء  
 مرجح لا استعاره وقلام المصنف لم يذكر في خطباء **قوله** خطباء ولم يمتد به بنى مستعارة

كان في قوله











بالنار نار الغشيو نار حقيقته واذا استعبرت النار للغشيو واستفادها واصفاه ساحر المستوفد  
توضح لها لها صفتان ملائمتان للنار **قوله** عالم وصفت كان السوال ان لم يقل على اضاءات  
ما حوله ذهب الله بنورهم لئلا يتأثر صير الكلام ويخرج في اجاب بان ذهاب النور مستلزم ذهاب  
النور المطلوب وقال النور بالكلية والان سبالا لمحرك ذلك فلم يقل قالما انارت ما حوله ذهب الله  
بنورهم وانما اضاءات اجاب بان ذلك ضار به الى حقه ظهوره اولاً ثم انعدا به كذا في التعريف فانما مشعل  
سريعاً ثم سطر وهو مشعل لم يمتدح شدة قوته ثم تركه سرعاً والعرض شدة شدة في السهل والوعاء  
الظفرة والطلع الشدة **قوله** وهو المبلغ من الاذهاب لانها ولا شدة في السعد والعد في الخوان  
الهمزة للمازلة والهاء للمصاحبة وكل من ذنبت بفتح فاء قد اذيت من خبر عكس **قوله** تركه تركه في قوله  
يفرض فيمن تركه لا متركاً لا بوجه اليه والظن في ذلك لانه الذي يستغل به في شدة الحر  
فيانية الصاب في نفسه ولا يحد منه اصلاً والكلام من موضع الظن في الخبر ليس منه وبسبب ذلك البت  
يفرض فيانية راجحة المقسم **قوله** العلم الذي ياطه السباح والتمويل التنازل والافضل الاكل بقعة في سنان  
والعلم موضع السوار من الساعد بقوله فقلته وصيرته طيلة السباح في خناوته وانما بعد ام استاذنا  
قال ومنه قوله تركه لم يظفر به من الوجه الاول وفي ظلمات ولا يتغير من حالان متواذيان وعلى الوجه الثاني  
مفعولان اي ان كل صيرورة اذ اعلى افاضلا لا ياتي في الخبر والاختلاف في اجاب عديدة لا يحددها  
وخير لم يكن احد ما حال اي تركه مستقرين في ظلمات في حال كونهم لا يبقون او صيرهم غير مستقرين  
في حال كونهم في ظلمات **قوله** في النور على ما ذهب الله الاشاعرة كقولهم وحاصل الظلمات والنور  
والله الذي قد برهان الظلمة كما استوفى في منعت روية النور والموكول **قوله** كان النور في حقيقته  
من غير ان يحددها بغيره فيكون في ذاته غير متعدي الى غير ذلك ويجعل لا يصر من مثلهم من لتا سب  
اولا في **قوله** في شدة اي ما وجه الشبهة لانه قد ذكر الشبهة وهو حاله في حال المناقض والمنية  
به وهو حال المستوفد فالسوال في قوله في لانه الام وجه الشبهة في حال المناقض والمنية  
بما انه وظلمه عظيم بما كان في حال المستوفد اذله وظلمه وانصرفت اليهم واجع الى المناقضين وهو وجه خبر  
حالهم المذكور في السوال اي كمال المستوفد في الاضائة غلط في ظلمه كذا المناقضين عت استاء في خبر  
في ظلمه من سالك عن الاضائة والظلمة في حال المناقضين لكن خصص السوال بالاضائة لانه الظلمة لا يمكن  
تغيرها اجاب بتفسيرين الاول ان الاضائة مع انتفاعهم من المومنين بالكلية المحرارة على المستوفد وهو تركه  
واعتناهم عن المحاررة والاحسان اليهم واعطاهم الخطوط من الغنائم واما ظلمهم صعبا وجب اظلمه الخط  
والعذاب ثم اذهاب ذلك لا تنفع بالشفع عن اسرارهم واقضاهم بين المومنين والظالمين  
المومنين عن ان يقرهم بلوا المشبه بدها بانه مستوفد **قوله** الطبع وانهم لما تركوا اعلى ما علم عليه  
من التناقض صار ذلك سببا لتزايد البرين الى ان انتهى الى الطبع فيحدث البصفا من احوالهم وظلمه المومنين  
انتفاعهم باظهار الايمان وانما في اقله اوجه لغوهم ثم عيهم لا يرجعون فان هذا حاله لانهم انما

قوله في شدة اي ما وجه الشبهة لانه قد ذكر الشبهة وهو حاله في حال المناقض والمنية به وهو حال المستوفد فالسوال في قوله في لانه الام وجه الشبهة في حال المناقض والمنية بما انه وظلمه عظيم بما كان في حال المستوفد اذله وظلمه وانصرفت اليهم واجع الى المناقضين وهو وجه خبر حالهم المذكور في السوال اي كمال المستوفد في الاضائة غلط في ظلمه كذا المناقضين عت استاء في خبر في ظلمه من سالك عن الاضائة والظلمة في حال المناقضين لكن خصص السوال بالاضائة لانه الظلمة لا يمكن تغيرها اجاب بتفسيرين الاول ان الاضائة مع انتفاعهم من المومنين بالكلية المحرارة على المستوفد وهو تركه واعطاهم الخطوط من الغنائم واما ظلمهم صعبا وجب اظلمه الخط والعذاب ثم اذهاب ذلك لا تنفع بالشفع عن اسرارهم واقضاهم بين المومنين والظالمين المومنين عن ان يقرهم بلوا المشبه بدها بانه مستوفد قوله الطبع وانهم لما تركوا اعلى ما علم عليه من التناقض صار ذلك سببا لتزايد البرين الى ان انتهى الى الطبع فيحدث البصفا من احوالهم وظلمه المومنين انتفاعهم باظهار الايمان وانما في اقله اوجه لغوهم ثم عيهم لا يرجعون فان هذا حاله لانهم انما

اشارة الى قوله لا حاد من السعد من الوهم وملتصق به وهو المومنين

الطبع هذا كله علمه لم يكن ذهب الله بنورهم جواب لما واما اذ انوار الجواب علمه فانها لا  
سوال المناقض وهو ظلمه عبارة عن احد هذه المعاني الشبهة الثاني لم يجعل اضاءه المناقض عبارة عن  
شدة الام الذي باحوه وذهب الله بنورهم عن ضلالتهم الى اشروها في الغيبة ولا وعلينا ان  
عن انتفاعهم بكل الامان وبذهب الله بنورهم عن احد الامور الثلاثة وفي الشبهة الثاني  
عبر ايضا انهم عن هذا ام وبذهب الله بنورهم عن ضلالتهم ومن المعتبين في هذا الثاني  
ذهب الى ان السوال يقولهم شئت من المشبه ولم ينع في اي حال من احوال المناقضين في قوله  
في حال المستوفد فان حالات المناقضين كثيرة كما بدت فلا بد من تخصيص بعضهم بهذا التسمية  
ولهذا ذكره الجواب احوال مختلفة وتعدد الوجوه واستدل عليه لوقوع احد هذه السوال  
لو كان من وجه الشبهة لكان التسمية امام مقروا او مركبا فان كان مركبا فوجه الشبهة هو الجورة  
وشدة الامر كما سببه كذا المصنف او انهم في المقام المطبق من حصول الطالب وجه المارب لا يحقون  
الا بعد المطبق فيهم في مفاصلة الاحوال في جواب المصنف لمنه عن السوال لا يحد على ذلك وعلى  
ما يقاربه وان كان مقروفا فالوجه يكون متعدد لاجب تعدد التسمية لاجب سهل الاحتجاج الى  
السوال والجواب وانما لم السوال عن وجه التسمية لما نحن اذ انعين الظلم فان الظلم في وجهنا  
الشبهة غير معلوم فلا وجه للسوال في الوجه وبالنسبة الى الجواب بالايمان والظلمة فان كانا وجه الشبهة  
لم يكن مستكافين الظلم في لانه الحقيقين حقيقين بالمستوفد والمجازين بالمناقضين ومن  
تقولهم وكلام المصنف في هذا الاحتمال لانه فلا فيهم شئت حالهم حال المستوفدين فلو كان  
المرايد يقولهم شئت في اي حال من احوال المناقضين رجع الكلام الى في اي حال المناقضين  
شئت حال المناقضين حال المستوفد فلو كان حاله وهو ليس بمراد فلو واما في التسمية  
المعقود او مركب خبره انه ليس هذا لانه اذا كانا كذا كذا كانا تسمية شيئا بشيئا وليس كذلك بل  
تسمية شيئا واحد وهو حال المناقضين واحد وهو حال المستوفد واما تعين الطرفين في حق  
الشبهة في حال المناقضين ولا يلزم تقيدهما بالتحقق فان قبل حاله في حال المناقضين في حق  
التسمية فاذا سئل لما كان حاله في اي حاله حاله فهو سوال عن الشبهة قطعاً واما وجه  
الشبهة معنا فيهم اسم الاضائة والظلمة اي كذا في حال المستوفد ما يسي اضاءه وظلمه كذا في حال  
المناقضين ما يسي اضاءه وظلمه ووضع الاسم في احد هما بالتحقق وفي الآخر بالمجاز غير فلو كان  
نوم واهل لم يهذه التسمية لاجل او تفصيلا والاجال مع شدة الحال والمجاز فلو كانا  
مفردا يعني فيكون المعنى هنا واما تفصيله فهو تسمية احوالهم باحواله فهو اما مقروا او مركب  
كما سيجي **قوله** وتكبر النار لتعظيم هذا البس موضع هذا التفسير لما حيث ذكرنا الذي استوفدنا  
ولهذا لما شئت هذه المعاني النار التي على عظم النار لا يوزن في قوله كانت خواشيتهم في قوله ثم  
وانما قال ولم يظفروا به فذكرنا انظر لغيره تعالى لم يحرقوا نظره ولا لا يبق بل لا بد من تكراره

قال المستوفد والمناقض

حلال















منه لطفه فان ما سديه الاذن راس الاصبع الاكليل راسه فلها اصغره **وله** ففي ذكره  
الاصابع من المبالغة لا بد ان يعرف الحجة وشدة الدلالة كما انهم من غاية الحجة يدخلون جميع  
اصابعهم في اذانهم ولا شعور لهم بذلك **وقوله** من اجل الصواعق حلة الجعل اي جعلوا في الجبال الصواعق  
وقوله حلة الموت حلة الجعل الممثل **وقوله** شقاء من الجنة اي من اجل العبد ومن استنما التي يقال  
عام الى البن اي استنما والمعاد بها العيش تصغر عداي صوته اعدوا العيش في الاصل الكسر  
الاخت حلة اي حلة الموت وليس المراد بقوله وحده الموت بل العيش بعد الموت فلا قوله هذا افاق  
ولهذا قال ومنه صفة على راسه صفة من وصفه الذي يصاح **وله** وبناوها الصاعقة اما صفة  
او مصدر وان كانت صفة فاسم اي صفة العيشة الرعد صفة صاعقة اي ينفق صواعقا نار  
واما لم يكون صفة لعد صفة رعد صاعقة والنساء للباغية كما في قوله رعد رايته اي ينفق صواعقا نار  
والصاعقة كالقذبة في قوله ليس او قهرها كاذبة اي كذب والعافية اي المعافاة **وله** واغفر عوراء  
العوراء كلمة فيهم اي لو قال لا رجل كرم كلمة فيهم **استرها** ولم الكاف عليها السعي صداقة او حرفة  
ليوم اصناج اله واغفر عن شتم النبي بقوله لا اله الا الله لا يستحق الا الاستشهاد لان المعنى الذي هو في **وله**  
وقيل عرض اخذت في لم الموت وخودي او عدي في الاخرة على انه عدم الخبوة كما في شانه لم يكون  
حياء اليه اشار بقوله ضل في الجحيم وقيل عرض يضاد الجحيم لقوله خلق الموت والجحيم فحيات  
لم مع الحلق التقدير ضل معاقب الجحيم فلهذا في اي عرض صاحب **وله** واجاد الله الكافرين  
بما اذا اي استغارة فلهذا في اي عرض صاحب **وله** واجاد الله الكافرين  
الجحيم باله في انه لا يغفر الجحيم واستعير الجحيم المشبه الا الضمير في قوله والجحيم عايد الى اللام  
والضمير في الجحيم لا انه لا يغفر الجحيم بل الجحيم الذي احبط به والضمير في الجحيم عايد الى اللام  
وفي رواية في الجحيم وقوله بالكاثرين من وضع الظاهر وضع الضمير فيها على استنساخ صاحب العيب  
العيب للفرانهم بقوله مع وذلك مما يوكد المقصود في القتل من المبالغة كقوله في مثل ما تنقون في  
هذه الجحيم الدنيا كمن ربح فيها مصاصات حرث قوم ظلموا او انا فيه حرث قوم ظلموا انفسهم فلهذا  
عقوبة لهم على معاصيهم لان الهلاك من النجاة اشد وبالبع وبقتله قتل في التمثيل لاداء المستوفى  
في هذا الوجه صوف قد نارا لربها الله مع الى **وله** وكاد وضعت المقارنة الخبر من الوجه والوجه  
سببه لكنه لم يوجد اما المقارنة او غرض مانع وهي موقوفه لربها فهو انشا محض فلهذا  
جاءت متصرفه بخلاف **وله** وسفر طاف خبرها لم يكن مقارنا اشعارا بان المقصود بالقرين  
غيره لو كره العرب بالذلة على الخلا وقد دخل له خلا لها على كجبل عليها الملقح عن  
خبرها لئلا تكون في اصل مع المقارنة **وله** والتمه افعول بقرينة تحذف تحذف بكسر الطاء في الملقح  
ونفيها في الغابر افعول من العكس واصل تحذف تحذف نفع حركة التاء الى الحاء فقلت النساء  
نقدار بها في المخرج واذا غفرت الطاء افعول تحذف ما فيه تحذف للاستعانة عن الهمزة بحركة

قال الساماني في قوله بالكاثرين من وضع الظاهر وضع الضمير فيها على استنساخ صاحب العيب العيب للفرانهم بقوله مع وذلك مما يوكد المقصود في القتل من المبالغة كقوله في مثل ما تنقون في هذه الجحيم الدنيا كمن ربح فيها مصاصات حرث قوم ظلموا او انا فيه حرث قوم ظلموا انفسهم فلهذا عقوبة لهم على معاصيهم لان الهلاك من النجاة اشد وبالبع وبقتله قتل في التمثيل لاداء المستوفى في هذا الوجه صوف قد نارا لربها الله مع الى

قال الساماني في قوله بالكاثرين من وضع الظاهر وضع الضمير فيها على استنساخ صاحب العيب العيب للفرانهم بقوله مع وذلك مما يوكد المقصود في القتل من المبالغة كقوله في مثل ما تنقون في هذه الجحيم الدنيا كمن ربح فيها مصاصات حرث قوم ظلموا او انا فيه حرث قوم ظلموا انفسهم فلهذا عقوبة لهم على معاصيهم لان الهلاك من النجاة اشد وبالبع وبقتله قتل في التمثيل لاداء المستوفى في هذا الوجه صوف قد نارا لربها الله مع الى

حركة الحاء وقد تحذف حركة التاء ويدغم في الطاء فيلحق ساكنان الحاء والطاء فتجوز الحاء بالهاء  
فيصير حطفا تحذف فيصير الياء الحقة فيصير تحذف وقوله تحذف من قوله وتحذف اشار الى انه  
نقد **وله** استنبأوا ثا والوا يحلون والثاني **وكاد** البرق وقوله ما ما من اي ما بان  
الحيات الصب او انا عليها ويتركونه اذا اظلم وقوله تحذف تحذف اي يبرئنا من اننا الى  
مع شواحنه لئلا زاد الاخطوات لا يكون شيئا بل سحبا ثم عدوا **وله** لانهم جرحوا مع كل يد على  
الكبراء خلافا اذا وكانوا متخبرين في الطلقات فقامت منهم بحقوقها في الخلافة منها وكلما تاتي لهم  
الى والهرب مشوا العلم فيصنعون عن تلك الحجة والدعوى العظيمة بخلاف الوقوف فانه لم يكن  
مطلوبا لهم في حال خلافتهم عنه فلم ينفذوا الا عند الحاجة لا اكل اكلهم عليهم بل اذا بالجليل التبرع بها ليس  
بمطلوب ومنه مطلوب فاستعمل في النظر على معنا اذا **وله** واظلم فاعلم البرق مع انعدام واتني  
وي شهادي قراءة يزيد بن قطيب فلهذا لانه لما في قوله لم يكن عليهم صفة الاظلم وقبل البيت احيات  
ارصادي فعلى من شئت **وله** والخس ناوي جان او مرموق في الحاء اي العقل والبرع اظلم احيات  
الدنيا والآخرة وانما اسند الاظلام الى العقل لان العاقل لا يعيب لمعيش ثم اجليا اي كنه اظلمتها  
عن وجهي وانا امره شات في السن واخيت في الحجة والكفاية وضع الظاهر موضع الضمير فيها على  
مخبره وكبر عقله والشعر المدحون منهم الذين بعد الشعراء او ايلا لا سلام فان الشعراء طغيات  
الجاهليون كما مر في القيس وخبره الذين اذركوا الجاهلية ثم اسلموا مثل ابيد وحسان والمقدون  
من الاسلايين كغزاة وجرهم ثم المدحون كان فام والحزري قوله لم يوشك لرايكي وما ليكنه  
لما عليه عليه ولكن ساحة الضمير اوسع نصب دما باعتبار نصب الضمير في الصب واني بالفعل  
لان كاد الدم مستغرب وكذا الخبيث الولد وقوله وارادوا الله عطف على قوله والمعج والو  
شاء الله مع كل لم يفعلوا شيئا محذوف كذلك متعلق بذهب محذوف وهو بضمير **وله**  
واغلبت انتابت من التذكير لان الله يقع على كل ما اخبر عنه سواء كان  
مذكرا او مؤنثا والموت من الله فانه مذكور فيكون الموت في المذكر واغلاور دما من كلامه بوجه  
استشهادا بقوله الله يقع على كل ما اخبر عنه وقوله وهو اعلم العام نظام المصنف فانه مع اخذ الحاشية فيطلق  
على غيره والعام شامل لجميع الناس يقع على الموقر القديم والحديث وعلى المحدث وعلى المحدث  
فيلزم الاستغفار اجماعا ما عندنا ولان مذهبنا المحدثون لسيعة واما عندنا فلهذا وان ذهبوا الى  
المحدثين ثم كنتم المحدثين المكنن الى الاصل وهذا قد سلط الله في رايه بما يقع له بعد وغيره من مذهبنا والمحدثين  
بالاخلاف واما الاخلاف فيصير في وهو الموقر في الخارج وقوله على كل ما مستغفر اي يمكن كانه لا مستغفر  
ناشيو القادر فيه ويجازي وقوله واما الفعل فهو جواب عن قوله حصل فذكر اني فان المعنى اني اخبرنا  
في فعل الصديق مقدور الله او اعلى ما لم يذكر في الكتب الظاهرة **وله** فلت من التقدير اني عليه  
مانا اسعاف الملقى في المزيد فيه والامر بالعكس واجب باذ لا يريد ان يمشق من التقدير بل يريد

قال الساماني في قوله بالكاثرين من وضع الظاهر وضع الضمير فيها على استنساخ صاحب العيب العيب للفرانهم بقوله مع وذلك مما يوكد المقصود في القتل من المبالغة كقوله في مثل ما تنقون في هذه الجحيم الدنيا كمن ربح فيها مصاصات حرث قوم ظلموا او انا فيه حرث قوم ظلموا انفسهم فلهذا عقوبة لهم على معاصيهم لان الهلاك من النجاة اشد وبالبع وبقتله قتل في التمثيل لاداء المستوفى في هذا الوجه صوف قد نارا لربها الله مع الى

قال الساماني في قوله بالكاثرين من وضع الظاهر وضع الضمير فيها على استنساخ صاحب العيب العيب للفرانهم بقوله مع وذلك مما يوكد المقصود في القتل من المبالغة كقوله في مثل ما تنقون في هذه الجحيم الدنيا كمن ربح فيها مصاصات حرث قوم ظلموا او انا فيه حرث قوم ظلموا انفسهم فلهذا عقوبة لهم على معاصيهم لان الهلاك من النجاة اشد وبالبع وبقتله قتل في التمثيل لاداء المستوفى في هذا الوجه صوف قد نارا لربها الله مع الى

قال الساماني في قوله بالكاثرين من وضع الظاهر وضع الضمير فيها على استنساخ صاحب العيب العيب للفرانهم بقوله مع وذلك مما يوكد المقصود في القتل من المبالغة كقوله في مثل ما تنقون في هذه الجحيم الدنيا كمن ربح فيها مصاصات حرث قوم ظلموا او انا فيه حرث قوم ظلموا انفسهم فلهذا عقوبة لهم على معاصيهم لان الهلاك من النجاة اشد وبالبع وبقتله قتل في التمثيل لاداء المستوفى في هذا الوجه صوف قد نارا لربها الله مع الى







المسجل مشرك من الماد من هذا الصداق منها غايته ما في الباب لم يكن اللفظ مستقلا  
في هذه المعنى بالبحار ولا محذور فيه **قوله** الا ان الاول اوضح اما انه اوضح فلان اعتبار حال الكفرة  
بوجوبه يكون رتباً اعم واما انه اصح فلان الغالب في الصفه مع الغصيص والوضوح وحال الكلام  
حالا الغلب اصح **قوله** وفيه فراه مشكلة لاجتماع موصولين على صلب واحد والاعظام لو اختلفت في  
شيء بشدة وكراهة وقام السبب لا يفتنكم في سؤدة غير اني في شكوه غير التي ودلك انه اراد لم يهجر جربا  
فقال لا تتركوا امرنا من محبتي فيصيبكم شر **قوله** ولعل للزنجي او الاشفاق لا يصل لوضع امره فاني  
ناصها فهو الزنجي وان كان ضارا فهو الاشفاق اما الزنجي فكذلك لعله يدركه وقوله لعل  
يتفكر او يخشع واما الاشفاق فكذلك لعله يدركه وقوله لعل يتفكر او يخشع واما الاشفاق  
فكذلك لعله يبين وقوله لعل البعثة قريب فانه لا اشفاق كقوله والدرس امنوا لشعرون  
سها وقد عني الاطامح في توسع من القرآن وقوله في الاطامح والزنجي في قوله الاطامح من المشكل للعرض  
والزنجي اما للشك او لعل البعثة قوله لا يشا لعله يتفكر او يخشع وان هذا الزنجي ليس للمشك  
الاسحالة الزنجي من الله بل لعل البعثة قوله لا يشا لعله يتفكر او يخشع وان هذا الزنجي ليس للمشك  
المحصول لانه اطامح من كرمه او لانه اطامح من عظيم واما اطامح مجرديه واليه اشار بقوله على طين الاطامح  
دون المحقق فقولك ولكن لانه اطامح لتفصيل لقوله حال من قال وهو ان البعثة فانه لما اتي فخرج  
المطوح في ذلك الصور نوع لم يفرقه لان ما قبله بسبب لما بعده فيكون معنى لانه لتفصيل ولعل  
لا يكون معنى كقوله سابعه لما ذكر من الوهميه وليست سعري لم الخوض في لعل معنى في وقد نقاد ذلك  
بعضهم على سببه كقوله واتفقوا لعله تفعلون اي في تفعلولي ولعلك تشكروني اي في تشكروني  
لو كان سبب توبتي في لعل معنى في خلق المطوح وجب لانه لا يشا لعله لا في لعل الاطامح وليس كذلك  
لانهم جعلوا لعلك تشكروني ولعلك تشكروني في لعل ليس للطامح قوله وايضا في ذين عطف من حيث  
المعنى فلهذا اطامح من كرمه كانه حاله ما يجب وقوله المطوح اما لانه اطامح في حكم الوعد الواجب  
الوفاء او لانها خرج على كلام الملوك وقوله اوحى على طين الاطامح عطف على قوله وحجاست  
على سبيل الاطامح كانه جعل لعل اصاحي الاطامح مع المحض او للاطامح دون المحض كل في قوله فوفا  
الى الله فانه لم يقل بكفر حكم سياتكم بل لا يشا لعله بل عني رتباً للاطامح بلا تحقيق **قوله** ليست  
ماد كراهة مع لعل في الآية است لعل الحان الفطنة اما مع الاشفاق فطامح واما مع الاطامح فلان  
الاطامح من الله لا يكون الا في فعل منه وليس التقوى فعل الله بل فعل العبد واما مع الزنجي فلان  
الرجا اما من الله تعالى او من المخلوقين وهو ايضا حاله لانه في وقت خلقهم لم يكن لهم شعور بالرجا  
والا بالتقوى بل على محاز عن معنى الزنجي لانه ولم يكونوا منزهين عنهم حقيقة فلهذا في صور المرجو منهم  
لا بد خلقهم في غير طريق الخير والشر واخطاهم زمان الاشارة وكل من يكون كذلك فهو في غفلة اختيار  
طريق الخير والتقوى منهم في صورة من نفي منهم التقوى الزنجي اني لو تردد امرهم بين الطامح والعصيان

بمع ارادة الطاعة منهم كتراد حال المهرج بين الفعل والترك مع ارادة الفعل من شبه العباد بالمهرج  
منهم من حذف المشبه واستبعد لعل له وصداقة قوله تع ليبدوكم انكم احسن خلقا فان الاجتناب  
من عالم العاقب لا يصح ولكن خلقهم مختارين شائبة الخلق فكل ذلك شايهون المهرج منهم الاختيار  
فان قلت حاصل هذا الجواز لخللا الله مع العباد حال الرابح مع المهرج منه لانه حقيقه علم من الطاعة  
والعصيان ولم ينفى مظهر اختيار الطاعة كما لم المهرج من خيتر عن الفعل والترك وهم في مظهر اختيار  
الفعل فهذا الجواز كما يكن اعتبار في جانب العباد كمن اختيار في العبد في علم اختياره فهم موافق  
الاصل في لعل لم يكون لنهي المتكلم لم اختارته لمتكلم ايضا على لم الجواز من الاستهانة به من قوله  
سلوكه معتبر في الله فيقول كما روي الادب في ذلك حيث امكنه له انساب الجواز والشبه الى الله  
واما الاشارة لما كان حسدا الى الله صريحا لم يكن بد من شبه الجواز لم منها نظر ان الله  
اياد كرهه اناس لم يكون قوله لعلكم نفوس حال امن معقول خلقكم اما اذا كان حال الامن فاعل العبد وادار  
لم يكون للفرج كما به قال العبد وادركه اجس لم يجعل لكم التقوى التي منتهج رجاس العبادين ولو لم  
انه متعلق بقوله خلقكم علم للغير لم يكون حال العقدة فان قيل لانهم في حال خلق لم يكون  
الرجاء قلنا يجب انه لا يجوز مقدار من الرجاء كسر الاول لم لا يجوز مقدار من بغضا وان يتباين في نوع  
ويشترطه باسحق نبيا حال مقدوره بقدر مقدرة الله وقوله انما اختار الاول لان الغلب في اقرب  
المع كورين او لم يخل على الحال المقدرة لغيرها ولترة الجواز قوله ولكن غلب الحاطط في قالب  
المصنف الاصل لم يغلب من هو اقرب الى الفعل والاقرب الى الفعل المتكلم ثم الحاطط فاذا الحق  
المتكلم والحاطط مغلب المتكلم يقول انا نفعلم قوله هذا قيل فعلمون لما ذكر لم قوله لعلكم  
سقوط متعلق بقوله خلقكم ومع الجواز الى العبد وادركه الذي خلقكم للتقوى ولو قال العبد و  
العلم الذي خلقكم للعبادة كان انساب الجواز مستقر في النظر واليجاب لم المطابقا حاصل مع  
المباينة وان التقوى حارة عن الاتيان في جميع المأمورات والانتها عن جميع المنهيات من  
العبادة امر الله بها وكان علم خلقكم انها به مراتب العبادة يجب عليهم ان ياتوا بها من غير تنجس  
العبادة حتى يصلوا الى نهايتها وان قلت المتباين وهو متساو في الاصل لانها انساب ما ذكر  
لان التقوى التي دعاها على اخس من العبادة ومنها حق الانفال اعظم من جمل خيرة العلمات  
بما اخضر الالاماد حتى يامر الانفال بدلالة اللام والحاصل لم ذكر الالام في انفسنا استغنى  
على الفعل من ذكر الاصع ومنك نظر وعوانه قال مما تقدم لم لعل لا يكون بعضي وهو ينافي  
ما ذكره منها لم المعنى خلقكم لا سيما على اخص العبادة لان معنى في مع اللام الذي هو للتفصيل  
وبما سدره من قوله خلقكم لكي تتقوا وليس ليجاب بان هذا ليس معنى لعل بل لازم لعبادة فانه  
لما خلقهم في صورة من ترجى منها التقوى يلزمه ان يكون خلقهم للتقوى فانه اما خلقهم في صورة الله  
والصوره حتى تحصل منهم التقوى لانه علم منه منسوبة الجواز لم بعد اعادة ما قبله فلم يترك  
انه معنى في من غير حاجة الى وسط الجواز قوله قد علمت اننا قاعدون على لم لعل لو افترق صفات  
مناسبتا كان ذلك الحكم متصفا الى تلك الصفات بطريق الاما قوله فاما رتب الله سبحانه امر  
من قوله العبد وادركه علمه وان خلقكم في صورة الله  
كغير هذه الصفات هو في جانب العبادة مستقر

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠











ولا شك ان طلب المعارض من الجمع يبلغ في التكتيك من طلب المعارض من احد لجواز واحد  
واثنان الجمع والجمع الكثير من المجموع ويدل الاجتناع والفتور والغنى من الغفر وهو الغنى والستر  
كانهم من كثرة بسترهم سادواهم الرابع لم يرد الضمير الى المنزوع الملام ليقول ادعوا شهداءكم  
لان معناه على الوجه المذكور فيما بعد راجع الى ادعوا شهداءكم معا وتكون على معارضة القرآن  
او ليس هو الكمال فادون على معارضة القرآن وهذا المعنى لا يلائم الايراد الضمير في مثل قوله  
ولان الخطاب في قوله فادعوا الملقط الجمع فيكون المخدوع مع الجمع واما قوله والشهداء فجمع  
ملا على له ليدل الوجه بل ايضا تفسير قوله شهداءكم من دون الله قوله ومعنى دون اعلم ان  
دون لسان السعوت في الامكنة تعالى من سوا انزل الى المكان من غير مودون فذكر ثم سمي  
السعوت في المراتب المعنوية بالتعاقب في الامكنة واستعير له دون فقال لم يرد من  
الاخر والشرف مودونه ثم استعير له الجاوزه من خذول لم يكن انزل الى احد اخر  
فهو بالنسبة الى هذه المعنى محارفي المرتبة الثانية فقال الله تعالى لا يفتخر المؤمنون الكافرون  
اي لا يتجاوزوا ولا ياتوا المؤمنين ولا يستازلون من ولاية الكافرين وكذا في قوله دون فاعلم  
والاشع بنات الدر من راق ففعله فاحتمل في خذول ففعله على قوله اصله خذول  
دونك وقوله واستعير على قوله ومعنى دون ادنى مكان فان قلت ادنى من الاثر فيكون معناه  
اقرب مكان من الله ثم انه قال فادعوا ذاك لو كان احاطه ففعله لدون في المكان حيثما كان  
ففعول ليس معنى ادنى اقرب مطلقا بل الاقرب للاحاطة ولا احاطة معناه وقد راداه من قوله  
تعالى لا ياتوا الناس بعهده اراهم علة قالوا اصله وهو قوله على رصه رجل مدح نفاقا والولاية بالنسبة  
مصدره في بالسر مصدره الوالي في قوله لا تاتوا بالسر بالسر والسر بالسر والسر بالسر  
ان دون ادنى المكان ثم استعير لادنى المرتبة ثم على التجاوز وهو قريب من معنى الغنى لانه ليس  
السر والتجاوز والتعاقب من دون الله اما لم يتعلق بشهداءكم او بتعلق بادعوا فان علق  
بالشهداء والشهداء مع القائم بالشهادة وعلى اما الاحتكام او قومه واذ كان المراء الاصنام في دون  
يحتل معنيته مع الجاوزه ومعنى فقام ولم يتعلق بادعوا احد الشهادتين معنيته في قوله وهو المحذور  
والشهادة وهذا الكلام مجمل ومقتضى لم يرد ادعوا ان كان من دون الله متعلقا بشهداءكم كنتم في الد  
فلا يكون الله معكم في الشهادة ولا يجوز ان يكون الشهادتين من الشهود لان في المحذور والله في  
لم يكون من الشهادة وجب احتل ان يكون الشهادتين الاصنام ولم يكون خبرها على قومه فادعوا ان المراء  
بالشهداء الاصنام حار لم يكون من دون الله فالتجاوز الى الله الاصنام وجب ان يكون من دون  
فانهم لما اخذوا الاصنام الذين ادعوا الله لم يشهدوا لهم يوم القيمة الا الاصنام وجب ان يكون من دون  
معنى فقام وهو قريب من معناه الاصل الذي هو ادنى المكان كما في قوله لا تاتوا بالسر بالسر والسر بالسر  
فعلق ابن علق شفتيه من لاذت بها بصفت خباياها فها خمر وحاصل المعنى على الشهادتين ادعوا

فان قيل قوله ادعوا شهداءكم معا وتكون على معارضة القرآن  
او ليس هو الكمال فادون على معارضة القرآن وهذا المعنى لا يلائم الايراد الضمير في مثل قوله  
ولان الخطاب في قوله فادعوا الملقط الجمع فيكون المخدوع مع الجمع واما قوله والشهداء فجمع  
ملا على له ليدل الوجه بل ايضا تفسير قوله شهداءكم من دون الله قوله ومعنى دون اعلم ان  
دون لسان السعوت في الامكنة تعالى من سوا انزل الى المكان من غير مودون فذكر ثم سمي  
السعوت في المراتب المعنوية بالتعاقب في الامكنة واستعير له دون فقال لم يرد من  
الاخر والشرف مودونه ثم استعير له الجاوزه من خذول لم يكن انزل الى احد اخر  
فهو بالنسبة الى هذه المعنى محارفي المرتبة الثانية فقال الله تعالى لا يفتخر المؤمنون الكافرون  
اي لا يتجاوزوا ولا ياتوا المؤمنين ولا يستازلون من ولاية الكافرين وكذا في قوله دون فاعلم  
والاشع بنات الدر من راق ففعله فاحتمل في خذول ففعله على قوله اصله خذول  
دونك وقوله واستعير على قوله ومعنى دون ادنى مكان فان قلت ادنى من الاثر فيكون معناه  
اقرب مكان من الله ثم انه قال فادعوا ذاك لو كان احاطه ففعله لدون في المكان حيثما كان  
ففعول ليس معنى ادنى اقرب مطلقا بل الاقرب للاحاطة ولا احاطة معناه وقد راداه من قوله  
تعالى لا ياتوا الناس بعهده اراهم علة قالوا اصله وهو قوله على رصه رجل مدح نفاقا والولاية بالنسبة  
مصدره في بالسر مصدره الوالي في قوله لا تاتوا بالسر بالسر والسر بالسر والسر بالسر  
ان دون ادنى المكان ثم استعير لادنى المرتبة ثم على التجاوز وهو قريب من معنى الغنى لانه ليس  
السر والتجاوز والتعاقب من دون الله اما لم يتعلق بشهداءكم او بتعلق بادعوا فان علق  
بالشهداء والشهداء مع القائم بالشهادة وعلى اما الاحتكام او قومه واذ كان المراء الاصنام في دون  
يحتل معنيته مع الجاوزه ومعنى فقام ولم يتعلق بادعوا احد الشهادتين معنيته في قوله وهو المحذور  
والشهادة وهذا الكلام مجمل ومقتضى لم يرد ادعوا ان كان من دون الله متعلقا بشهداءكم كنتم في الد  
فلا يكون الله معكم في الشهادة ولا يجوز ان يكون الشهادتين من الشهود لان في المحذور والله في  
لم يكون من الشهادة وجب احتل ان يكون الشهادتين الاصنام ولم يكون خبرها على قومه فادعوا ان المراء  
بالشهداء الاصنام حار لم يكون من دون الله فالتجاوز الى الله الاصنام وجب ان يكون من دون  
فانهم لما اخذوا الاصنام الذين ادعوا الله لم يشهدوا لهم يوم القيمة الا الاصنام وجب ان يكون من دون  
معنى فقام وهو قريب من معناه الاصل الذي هو ادنى المكان كما في قوله لا تاتوا بالسر بالسر والسر بالسر  
فعلق ابن علق شفتيه من لاذت بها بصفت خباياها فها خمر وحاصل المعنى على الشهادتين ادعوا

فان قيل قوله ادعوا شهداءكم معا وتكون على معارضة القرآن  
او ليس هو الكمال فادون على معارضة القرآن وهذا المعنى لا يلائم الايراد الضمير في مثل قوله  
ولان الخطاب في قوله فادعوا الملقط الجمع فيكون المخدوع مع الجمع واما قوله والشهداء فجمع  
ملا على له ليدل الوجه بل ايضا تفسير قوله شهداءكم من دون الله قوله ومعنى دون اعلم ان  
دون لسان السعوت في الامكنة تعالى من سوا انزل الى المكان من غير مودون فذكر ثم سمي  
السعوت في المراتب المعنوية بالتعاقب في الامكنة واستعير له دون فقال لم يرد من  
الاخر والشرف مودونه ثم استعير له الجاوزه من خذول لم يكن انزل الى احد اخر  
فهو بالنسبة الى هذه المعنى محارفي المرتبة الثانية فقال الله تعالى لا يفتخر المؤمنون الكافرون  
اي لا يتجاوزوا ولا ياتوا المؤمنين ولا يستازلون من ولاية الكافرين وكذا في قوله دون فاعلم  
والاشع بنات الدر من راق ففعله فاحتمل في خذول ففعله على قوله اصله خذول  
دونك وقوله واستعير على قوله ومعنى دون ادنى مكان فان قلت ادنى من الاثر فيكون معناه  
اقرب مكان من الله ثم انه قال فادعوا ذاك لو كان احاطه ففعله لدون في المكان حيثما كان  
ففعول ليس معنى ادنى اقرب مطلقا بل الاقرب للاحاطة ولا احاطة معناه وقد راداه من قوله  
تعالى لا ياتوا الناس بعهده اراهم علة قالوا اصله وهو قوله على رصه رجل مدح نفاقا والولاية بالنسبة  
مصدره في بالسر مصدره الوالي في قوله لا تاتوا بالسر بالسر والسر بالسر والسر بالسر  
ان دون ادنى المكان ثم استعير لادنى المرتبة ثم على التجاوز وهو قريب من معنى الغنى لانه ليس  
السر والتجاوز والتعاقب من دون الله اما لم يتعلق بشهداءكم او بتعلق بادعوا فان علق  
بالشهداء والشهداء مع القائم بالشهادة وعلى اما الاحتكام او قومه واذ كان المراء الاصنام في دون  
يحتل معنيته مع الجاوزه ومعنى فقام ولم يتعلق بادعوا احد الشهادتين معنيته في قوله وهو المحذور  
والشهادة وهذا الكلام مجمل ومقتضى لم يرد ادعوا ان كان من دون الله متعلقا بشهداءكم كنتم في الد  
فلا يكون الله معكم في الشهادة ولا يجوز ان يكون الشهادتين من الشهود لان في المحذور والله في  
لم يكون من الشهادة وجب احتل ان يكون الشهادتين الاصنام ولم يكون خبرها على قومه فادعوا ان المراء  
بالشهداء الاصنام حار لم يكون من دون الله فالتجاوز الى الله الاصنام وجب ان يكون من دون  
فانهم لما اخذوا الاصنام الذين ادعوا الله لم يشهدوا لهم يوم القيمة الا الاصنام وجب ان يكون من دون  
معنى فقام وهو قريب من معناه الاصل الذي هو ادنى المكان كما في قوله لا تاتوا بالسر بالسر والسر بالسر  
فعلق ابن علق شفتيه من لاذت بها بصفت خباياها فها خمر وحاصل المعنى على الشهادتين ادعوا

ادعوا الذين تدعون انهم شهداءكم من دون الله او بين يدي الله ليدينكم في معارضة  
القران ويساعدكم في الدنيا كما انهم يشهدونكم في الآخرة ويدعون على سبيل التهنيت والثناء  
بقوله ومن اعلم لم يستظهره والحق في لم يستظهره وافعله الامر مع واستظهره استعان  
به ولم يرد من الشهداء اقومهم فلا بد من تقدير مضارع من دون الله اي دون اوليائه  
لان الاولياء في مقابلة قومهم لا الله تعالى كما في مقابلة اصنامهم في الوجه الاول  
والمعنى ادعوا منكم من غير ان يكونوا منكم منكم من معارضة القرآن ولما  
تاتوا من مثله فانما رخصت شهادتهم ويدعون قبل ارجاء العنان والكلام المختص في معارضة  
الايمان كما انه يحجز فان قلت يجب ان ادعوا المضاف لا يجوز ان يكون الشهداء المعنى المختص  
اما ان ادعوا المضاف فلم لا يجوز ان يكون الشهداء المعنى المختص ففعله لان اولياء الله تعالى مختصون  
ومثله في احوالهم بل الجح والانس كما قال بعد ذلك الجح والانس شامدة ثم رجع بمثله  
ويجوز عيب القوم والمثمل عنهم ووجه المضاف المضاف الى انهم المضاف الى رده ساهوا ويؤثر في هذه الآية  
لم يكون متعلقا بادعوا الى اذا قلنا المضاف يمكن ان يتعلق بادعوا فيكون معناه لا يدعو اولياء  
الله واستشهدوا بقومكم حتى يشهدوا انكم مثل القرآن واذ كان من دون الله متعلقا بعلمه فادعوا  
لا يكون الله مدعوا المعنى لا تدعوا الله وادعوا شهداءكم فان كان الشهداء من الشهود يكون  
معناه الاستشهاد والله وادعوا من دون الناس الشهداء العدو ولما كان المعنى المختص  
معناه لا تدعوا الله وادعوا غيره من حضر من الجح والانس والامر على التقدير من التكتيك  
واما قوله لم يدعوا شهداءكم اي شامدة في قوله لانه اقرب اليكم لتعلم المحذور اي لقوله تعالى  
اقرب اليكم حبل الوريد وقوله صلى الله عليه وسلم كنتم من اعناقكم واعلموا انكم من اعناقكم  
الله فان حبلنا على معنى التجاوز فهو لا يستقر لانه اما المعنى الذين شهدون فتجاوزت  
عن الله او المعنى ادعوا من دون عن الله واما ما كان فهو محال في العامل مع الشهداء او  
الدعاء او الحاشاء على فقام هو مولى في قوله الى الجح الى منها يعرفون وعلى الجح والانس  
ويجوز انهم يعرفون او يظنون معرفة امر النبي صلى الله عليه وسلم وما جاء به بعينه او حتى يظنوا  
على معناه امر النبي وما جاء به واستباحه اي يعرفون على الحق او اطلوا ولو قلنا يعرفون  
بدل يعرفون لم يثبت دخل في حاية له فقد خرج الحق عن محضه اي التمسك وحيد بل ان  
اي في قوله فان لم تعلموا ان لم تعلموا لان قوله فان لم تعلموا يدل على انهم لم ياتوا بمعارضة  
القران لان جفته لم يدخل على المستقبل في تصويره بصورة الماضي استاءه اني لفظه ففعله اذا ما  
تقطع ففعله واذ اقام في بيانه فادعوا معارضة فان ان علمنا مع اذا علمنا القرآن  
فيكون المخدوع في معناه وقوله ولي تعلموا اخبارنا بالغيب وهو مظهر فيكون الخبر به يتجاهل  
بازاء في قوله لم تعلموا الم التي لم يكن اي لم او حكم لم يغير مع فادعوا فادعوا سوره في الجح

فان قيل قوله ادعوا شهداءكم معا وتكون على معارضة القرآن  
او ليس هو الكمال فادون على معارضة القرآن وهذا المعنى لا يلائم الايراد الضمير في مثل قوله  
ولان الخطاب في قوله فادعوا الملقط الجمع فيكون المخدوع مع الجمع واما قوله والشهداء فجمع  
ملا على له ليدل الوجه بل ايضا تفسير قوله شهداءكم من دون الله قوله ومعنى دون اعلم ان  
دون لسان السعوت في الامكنة تعالى من سوا انزل الى المكان من غير مودون فذكر ثم سمي  
السعوت في المراتب المعنوية بالتعاقب في الامكنة واستعير له دون فقال لم يرد من  
الاخر والشرف مودونه ثم استعير له الجاوزه من خذول لم يكن انزل الى احد اخر  
فهو بالنسبة الى هذه المعنى محارفي المرتبة الثانية فقال الله تعالى لا يفتخر المؤمنون الكافرون  
اي لا يتجاوزوا ولا ياتوا المؤمنين ولا يستازلون من ولاية الكافرين وكذا في قوله دون فاعلم  
والاشع بنات الدر من راق ففعله فاحتمل في خذول ففعله على قوله اصله خذول  
دونك وقوله واستعير على قوله ومعنى دون ادنى مكان فان قلت ادنى من الاثر فيكون معناه  
اقرب مكان من الله ثم انه قال فادعوا ذاك لو كان احاطه ففعله لدون في المكان حيثما كان  
ففعول ليس معنى ادنى اقرب مطلقا بل الاقرب للاحاطة ولا احاطة معناه وقد راداه من قوله  
تعالى لا ياتوا الناس بعهده اراهم علة قالوا اصله وهو قوله على رصه رجل مدح نفاقا والولاية بالنسبة  
مصدره في بالسر مصدره الوالي في قوله لا تاتوا بالسر بالسر والسر بالسر والسر بالسر  
ان دون ادنى المكان ثم استعير لادنى المرتبة ثم على التجاوز وهو قريب من معنى الغنى لانه ليس  
السر والتجاوز والتعاقب من دون الله اما لم يتعلق بشهداءكم او بتعلق بادعوا فان علق  
بالشهداء والشهداء مع القائم بالشهادة وعلى اما الاحتكام او قومه واذ كان المراء الاصنام في دون  
يحتل معنيته مع الجاوزه ومعنى فقام ولم يتعلق بادعوا احد الشهادتين معنيته في قوله وهو المحذور  
والشهادة وهذا الكلام مجمل ومقتضى لم يرد ادعوا ان كان من دون الله متعلقا بشهداءكم كنتم في الد  
فلا يكون الله معكم في الشهادة ولا يجوز ان يكون الشهادتين من الشهود لان في المحذور والله في  
لم يكون من الشهادة وجب احتل ان يكون الشهادتين الاصنام ولم يكون خبرها على قومه فادعوا ان المراء  
بالشهداء الاصنام حار لم يكون من دون الله فالتجاوز الى الله الاصنام وجب ان يكون من دون  
فانهم لما اخذوا الاصنام الذين ادعوا الله لم يشهدوا لهم يوم القيمة الا الاصنام وجب ان يكون من دون  
معنى فقام وهو قريب من معناه الاصل الذي هو ادنى المكان كما في قوله لا تاتوا بالسر بالسر والسر بالسر  
فعلق ابن علق شفتيه من لاذت بها بصفت خباياها فها خمر وحاصل المعنى على الشهادتين ادعوا



*[Faint handwritten text, likely bleed-through from the reverse side.]*

الحاج محمد بن عبد الله  
والسيد احمد



في جواب السؤال

على الشرط اما لا فلا من جميع عذاب الكافرين ثواب ثواب اخذ ادم كان الله تعالى  
بعدهم يوم يدين فكون معناه فان لم ينصوا فانهم ثواب اخذ ادم كان الله تعالى  
غيره واما ثوابه فلا من اذ لم يعارضوا القرآن لهم انه مع ثواب صدق به استحق الثواب وركب  
به استحق العذاب وهذا مقتضى انداءه ولا وثيقه او ليكن فلهذا ترتيب النبي على عدم المعاد  
كما ترتيب الانذار **قوله** شدة العقوبة في الجنة عايد الى اللام وفيها ما في العكس أي اخذ  
لان البشارة ما يظهر السرور وهذا يظهر الغم وهو الاستعارة التكميلية استعارة النبي للانذار بمراد  
استراكل الضدين في المضاد فعقل وبشر لم يكن انداءه النبي تحضيت بقرينة تقتل عامر  
يوم يسار فاعتبه بالثواب السار جنان صغار كانت الوفاة عندها وصل ما بين عامر والجنة  
ازيل عنهم كاشكي والعقوبة الدائمة والمعنى انهم اغضبوا بقتل عامر فاجتنبوا ان يغضبوا بقتل  
والسين جعل الاخطاء ارضاء بكونه استعارة **قوله** والصلوة كالجنة قد يكون من الصفات ما يستعمل  
اسما من غير وصفه وكانها ليس بالاموصوف فيجوز مجرى اللام كالجنة حال الخلق كان قد استعمل  
محمودة العقوبة فانكروا ما تنكروا والى ذلك ينظر في الغيب الحاد الى ملتيا باجيب اي بانفس  
والظاهر يفهم لنا كيد من الغيب كافي قوله افضل الصدقة ما كان من ظهره ثوابه خير ما تنكروا قبل الصلوات  
من الاعمال ما سوتها الشرع وحسنه وان ثبت على ما قبل الخصلة او الخلة وفي حفظ الاعمال على  
الايان دليل على الاعمال خارج عن مسمى الايمان اذ الاصل لم يلاحظ الله عافيه وما على اهل  
عنه **قوله** اذ دخلت على المفرد لام التعريف بدل على ما هو جازية في معنى السامع فتلك الماامية  
اما لا تكون مستوحاة من كثيرين واللام الدال عليها الام العهد واما لا تكون مستوحاة والاه العلم بالام الجسر  
والماحة المستوحاة لا يوجد الا في خبر الام انما لم يراد بها جميع الافراد وهو الاستفراق وجاز لم يراد بعضها  
الى الواحد في المفرد والى الثلثة في الجمع لان افراد الجمع ككل افراد المفرد واحاد المفرد واللام ليس  
الا حضور الماامية في معنى السامع واما الاستفراق وعدمه فهو على الماامية على مقتضى القرآن  
واما ما ذكره الجمهور وهو الاستفراق بفهم من اللام فهذا هو محل النزاع **قوله** في المراءى الى  
كانت اللام الدالة على الجمع يصلح لم يراد به جميع الجسوس لم يراد به بعضه في المراءى هذا هو  
اللام وهو الصلوات اجاب بان المراءى جمع الصلوات لكن يجب مواجب تكليف التخصيص في بعض  
لا يحل عليه الزكوة والنج والى غير ذلك وفيه الصحيح المستقيم الصلوات الماشد اشاروا الى ما قال  
والصلوات ما استفاد من الاعمال مواجب التكليف مواجب وجوب التكليف والوجوب الزموم  
قاله جيبه **قوله** قال غير كان عني عني مقتضى من التواضع شقي شدة تخلفا عني خبر كان  
في خبره جرد من الجنة اخر من وثيقها بالفرق من كافي قوله مقتضى من التواضع شقي شدة تخلفا عني خبر كان  
الظهير مقتضى نافية للام وخبر انه لا يخرج الاول من البتة لان خلاف الصفة فانا تنفر فصيل  
الامر من نواحى الغرب والشرق ابل ينسج عليها جمع ناسج والحق من الجبل الطويل والجمع حق

الجنة

حق والمراءى بالجنة الخلل لانها اخرج الى الماء والطهارة منها اكثر احتياجا من التقصير **قوله** وسيت  
بالجنة اي سيب الجنة وعلى البستان بالجنة ان الجنة الشجرة والبستان اذا كثرت اشجارها والغنم  
بعدها ببعض صارت كانهما شجرة واحدة وسيت دار الثواب حنة لما فيها من الحسنات شبيهة للكل بام  
الجزر او لان جنانها متصلة متساوية كانهما شجرة واحدة **قوله** على نوح الاسماء الغالية لان الجنة كانت  
تطلق على كل بستان سكان اشجار ثم غلبت على دار الثواب كانهما علم لها والاعلام لا يكون الا بحدوث  
كالنبي الرسول على عهد علمه والكتاب غلب على القرآن **قوله** ما بين جمع الجنة الى ما كان الجنة بالدار  
الثواب ودار السوء بالحدود مما بين جمع الجنة وتكليفها اجاب بان الجنة لم كانت اسماء للدار الثواب  
كلها الا انها متصلة على جنات كثيرة فلهذا جمعت واما تنكيرها فليد على نوعها فاما ما بين الجنة  
اختلاف استحقاق الاعمال من كل حد منها جماعة **قوله** اما ثبت في السؤال انه شدة في استحقاق  
الثواب امران احدهما على الاعمال الصالحة بالثواب والكثرة وعندها على ما علمه لان المعنى  
دخيل الى لم وعندها على الكثرة من ثواب يخرجون من النار الى الجنة اصلا والى الابد لم  
على ما فعله من الاعمال الصالحة وقد اطلق الله استحقاق الثواب ولم يقيده اجواب انه  
انما لم يقدره من السطرين للعلم لهما كوز في العقول ايا الاحسان انما استحق فاعلمه الموتى عليه  
ادام تعينه ما يفسد وقد اعلم النبي بذلك **قوله** كما ترى الاثارة المطابقة مقتضى العقل كما ترى لانها  
الحارة تحت الاشجار لكن لما كان المراد من الثواب بالمراد لا يشبه المفرد بالعلم لم يسأل بالتقديم  
والناظر الاخذ وشق منطلي في الارض قرآن واحد من قوله قرئت الجبرين اخرتها قرأنا اذا  
جمعتهما في جبل واحد وذلك لاجل يسمي قرأنا واللغة الحالية النصيحة التي كثر استقامتها في كلام السلفاء  
وهذا الركن على السعد في الابرار من ممد من اللوح الشمس الى خربها والانهار الى السالكين  
سعة كثره وانها الطعن في شدة واستمرارية السمع والمهم فضا يكون بين افعيه القوم بلوغ فيها كمالهم  
يطاعهم الطريق اي يطاعهم لاس من الطريق وكونها بغير حرمهم وكرمهم وانهم مقصد للنعاء وجعل  
يوهان اصله جسد على الفرس من جسد في يومين طراوا ليس هو الطريق بل هو الموطوء وهو كذلك ليس  
للمسيد يومان بل هو المقصد فبقا الفعل مستد الى الفرق مجازا **قوله** ما موقعه من ثوابه اعلم لم وفيها اي في ثوابه ما رزقها  
شعير ان يحكم استناده فان استند الرزق من الخنات واما من غير ثوابه فهو لم يكن للاستدانة حكي  
استدانة المطلق وهو الرزق من الخنات واستدانة المقيد وهو الرزق الذي من الخنات كثره ولا يكون  
الرزق في نفس الشجرة لان جسد الماشية غيره ولان الرزق لو كان نفس الشجرة لكان من مائة والسعد ما بها  
اختداسه فيكون الرزق بعض افراد الثمرة ولا بد له من المراءى بالثمرة في ثوبها والتميز لفظ الكلام وجعل كان  
الملك سائل في ثمره الى ثمره المراءى وهو ثمره خبيثة ونفسه حار الابرار وجعل لم يكون من لسان فيكون  
الرزق نفس الثمرة فتكون المراءى نوعا واحدا ولم يكون شخصا واحدا وان قلت حمل من ثمره  
فاخرجنا من الثمرات رزقكم على التبعيض وعلى التبيين في حبات ثمرتها على التبعيض فتقولوا ادعوا

هذا السؤال معلق في  
المراد من قوله  
على التبعيض لان الثمرات  
تكون من ثمرات  
الامر











فكلمون من اهل البيت  
اصغرهم من اهل البيت  
صاحب ما من اهل البيت الذي لا ينجس

ذو القعدة



اختار الناس نقلهم وج لا يحتاج الى عدد القول وتلق لم يرفع الناس على الحكمة اي خرجت  
 هذا المثل وهو الناس مقول في حقهم اختارهم نقلهم والها في قوله على هذه العقول بها السكون  
 ادخل فيه عدد هذه العقول من غير ان يكون هذا الصبر ويراودت الناس مقول في كل  
 واحد منهم او في واحد واحد اخر مقول والمثل على هذه الوجوه ان الناس ليس بهم لعدد الا وهو  
 صفوف بالخلق والنقل عند الجبر فاختار الكلام على الامر ومعناه الخلق في الناس وهو  
 معاشرهم **وله** جلب اهل الهدى الوجه الاول في الجواب لانه المهدى من كثير منهم قليل  
 بالاضافة والوجه الثاني انه كانوا اهل في الصورة الا انهم كثر في الحقيقة اي يؤمنون مقام  
 اكثر منهم كثر في البيت المستند به وهذا الجواب على طريق الترتيل اي انه في المهدى من  
 قليل بل جرح وغيره لمن سلطنا انهم قليل لكنهم كثر في الحقيقة اطلق عليهم اكثر فكل قليل مقام  
 الجدة على النقل واكثر في الحقيقة على الترتيل **وله** فامر بها تزلزل الارض على حذركم وهو  
 الاشكال في العبارة بها القول تعالى والذين اجتنبوا الطاغوت لم يعذبوا بها **وله** فامر بها تزلزل الارض على حذركم وهو  
 قصدها او كما يتجس في خبر وعور اخبر اوقاسا فخرجوا من القصر الطريق المستقيم فخرجوا كلف  
 على كل من جدد يصفون فوايشب في المفاصل ويدرس عن استقامة الطريق المستقيم فخرجوا كلف  
 الخارج واما هذه اي الناس في مومركب الكبيرة لكنه اراد سان النقل مكانه فالتاسع هو  
 مركب الكبيرة فاسق لان العشق هو الخرج من القصد والفاسق خارج عن امر الله المستند  
 لما قالوا الايمان عبارة عن الصدق والافراز والعدل والكفر بتركيب الحق ومحرم جعله الفاسق  
 فتم ان الذين والكافر لمساكره كل واحد منهما في بعض الاحكام **وله** فطلب الى الامان  
 بوجه الصدق لم يلبس عنه اسم المومن لانضافة بالصدق المختص بالخلق الجبر والعدل  
 في الغنى اي يطلق اسم الفاسق بالاشراك على مركب الكبيرة وعلى الكافر المارد والمارد مقول  
 ليس الاسم الفسوق الخرج من امر الله بتركيب الكبيرة ويقولهم الفاسقون انكفار المردة  
**وله** من اين ساع اي النقص هو كل مركب الجبل ولا شك لانه المارد طلب ابطال العهد  
 فكيف ساع اسعال النقص ابطال العهد اجاب بان الجبل استعير كقولهم لم يبق  
 ومن العوم جبال اي عود اذ ذكر العهد وازيد الجبل على سبيل الاستعارة بالكتابة والنقص  
 فزينة الاستعارة لا يخرجها كل يوم بعضهم لان الاستعارة لانه لا يورد ذكر القرينة والقرينة تخرج  
 عليها لا تاتي الا بعد قلمها فكل في بيان هذه الاستعارة شبه العهد بالجبل لما فيه ثبات  
 الرصد تشبها لمناخ ان جبال الجبال ثم اخذ العوم في قصوره بصورة الجبل وحسب الجبل  
 واخترج ما يلزم الجبل والنقص ثم اطلق النقص المحقق على كل المخرج على سبيل الاستعارة  
 الجبل ثم اضاف الى العهد ليعلم فزينة من هذه الوردة العهد الحقيقي **وله** فطلب الى الامان  
 مستعار لاطلاق العهد والاطلاق ليس صورة محترمة للعلم كاي انبابة المية ثم لم يفرق الاستعارة

في

في الفانور

المومن

في الفانور

في الفانور

الاستعارة بالكناية لا بد لم يكونوا من خواص المستعار منه ولو ازيد واما الخلق لا بد لم يكونوا  
 على سبيل الجبل تمنع جوار كونه على سبيل الخلق كقولهم الاصل المذكور في الاقواس والافراز  
 والوزن وبقية العقول في العقبة الثانية في ثلاث عشرة من النبوة والعقبة الاولى في سنة احدى  
 عشرة منها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج في المومنين من نفسه على الضايل فيضامو هذه العقول في  
 رطبان الخرج في كل يومهم عرض عليهم الاسلام وتلا القرآن فاجابوه وانصرفوا رجوعا وكانوا  
 ستة نفر فلما كان العام المقبل قدم منهم اثنا عشر رجلا منهم ابن التيهان قال عرفت ان الصلوات  
 يا بعدنا بعد استاء على لا تشك به بالله شي ولا تزي ولا تغفل اولادنا ولا تاتي بيتنا فيعتري  
 بين ايدينا وارجلنا ولا تغيب جعفر وبن والذين التيهان لم يبقا وبين العوم جبال اي في سنة  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الدم بالدم والدم بالدم التيمم وانا استلم التيهان فتخرج اليه  
 نسخة المصنف في جامع الاصول ليس لها وقوله لم يسكنوا بل لم يسكنوا في سائر بلادها التي طلبتها وثيرة النبوة  
 والمدة ليست الاصفى الغرائش حال غرائش ونيراي في استعارة الغرائش للمرأة ووصفها بالوزن عبارة  
 من كونها سنية **وله** والعبد المومني مصدرا بالميم او ام مومني فالعبد في اللغة الوثوق او مومني كالمراء  
 بعبد الله مومني المومني امار عبقا ليه اذا وقع على امر استعير منه الاستعارة المستوفى منه مومني  
 وازيد احكمه في شدة التناق اي القيدوا سوتعت منه اي لضرته منه الوثيق فذا اعتبر في الحق التناق  
 في قوله استعير منه في الحق **وله** الاول فانه رعا بون علمه وبيان هو لا يقبل قول ما ذكر في جرحهم  
 على عدمه بل العبد من عبادة الله وقوله او انضد المساق في جرحهم لانه استعير منه وقوله في مقدمه خلق  
 قوله كونه المراء بقوله كنه بالمولد الجبل في قوله لم يسكنوا بل لم يسكنوا في سائر بلادها التي طلبتها وثيرة النبوة  
 وقوله وما ارثته عطف على اصيب اليه بما كونه اما بعده وقوله عظمه اليه الثقات اي عظمه لانه  
 من جرحهم وقوله وكيف انزل اي ساكفينة انزال الياس الى قوله ولم يوفوا العهد لخل في مقوله قوله  
 في الجبل واما قوله لان اليهود فكلام المصنف بقوله وقوله في الجبل في الحافلا لانه في الجبل  
 لعبد لانه اسرسل نفسه استعير منه لانه لم يفعلوا باسم جرحهم ما فعلوا باسم جرحهم استوفى منهم  
 في كتابهم انور انهم صدقون بكل نبى فيصنفه الله واما العهد في المراء فمقوله مفسون  
 عهد الله ليس عهد الامية والامية التاخير في تاييد ولا عهد العلماء لانه لم يفيوا بعهده المصنف  
 قال وما يقبل له الا الفاسق فليس المراء الا العهد العظم وهو القول الاول والعقبة مستقرة اما العهد  
 اوله وعلى العبد من المشاق اما اسم يام يوثق العهد واما مصدره في الوثوق واما في الوثوق في العهد  
 لانه في النصيب للعهد والايات لانه **وله** وبيد اي لفظ الامر وضع اوله لطلب الفعل وهو  
 واحد الامر في فعله في الامر في العهد الامور لان كل امر من الامور صدر عن شخص فاما كنه عجم  
 يدعو اليه فبشدة ذلك الداعي بالامر وسكونه ذلك الامر ساموراه في الامر شعبة للمفعول بالمصدر قوله  
 لانهم سئلوا كان جبالا مقول الخمر لم لا يكون الذي يجازة فليل او ليكن كانوا اناجس حتى صاروا خاسرين

في

مستحق



وہو حال

المشرف على هذا المجلد  
الشيخ محمد بن عبد الله







من الرجال المعروفين بالعلم والدين  
والرجال المعروفين بالدين والدين

وكان له في ذلك ادم فيلانوحي لم يخال  
الحيات



[illegible]

كقولهم ما فعلت من امرى أى ما فعلت بسبب امرى والحقيقة ما أصدرته من اجرة  
 ورأيتى وما فعلت بامر الله وقول **الخطاب** انما يخبر بيشون ذنبا حول قبة فهو  
 وعن ضرب منهن اى يشاعون فى اليمن فقال هذا ناهى وارتضى دالبلخ غاية السمن والمحب  
 والسمن سبب الاكل والشرب وصفتهم بعدد تناسلهم فى السمن عنهما والضمير فى  
 لا ضياف نصف ضيافا مصدر عنه الاضياف شيئا على ما سمن فى السمن بسبب  
 قوله زمر الشراى فقال زمر الشهر خمسة ايام مثلا اذا يرب **هـ** ما كانا ناهى  
 فى قولهم النعيم موزع قوله ما والنعيم والجنة نفسه ما اى ما كانا فيه عبارة اما عن النعيم  
 لكان النعيم عنهما للجنة وما لكان لكان النعيم لكانا فيه هو النعيم ولا يجوز ان يكون  
 لان الاخراج ما كانا فيه بعد الاذلال من الجنة يحكم القائلون الا لا الاذهاب والا باعدا  
 فيه عبارة عن الجنة لكان الاخراج عن الجنة **لكن الاخراج** على الجوز بعد الاذهاب والا  
 وهو باطل **و** كيف فو قتل اى لا زالا اى لمكن البليست وسنة آدم وهو كان خارجا  
 كانى الجنة **هـ** والدليل على اى على لم الخطاب لادم وجوا والمراد بها وذرتيها  
 لادم وجوا فلو لم اعطوا اما لادم والمراد بها وذرتيها فلو لم يعطكم بعض عدة حكم  
 وممن دردم آدم فمكونون داخلين فى الخطاب ولقوله فاما ما لم يكن ممدى  
 لان هذا حكم لجميع الناس وان قلت ما فائدة تكرار قوله بدل على كذا فقد كلف  
 فنقول كلمة مثل على دعوين لم الخطاب لادم وجوا والمراد بها وذرتيها والا  
 عليها جميعا واما الآية الثانية فلان الاعلى الدعوى الثانية فلان افضل بينهما فقول  
 اشارة الى الممراد لادم وجوا وذرتيها لا غير خلا فى الضمير **هـ** ومعنى بعضكم  
 حاله استغنى بها بالنعيم عن الراوى اى اعطوا او اعطوا **هـ** فادى وجا لان الممراد  
 لادم وجوا وذرتيها او حمله استغنى بعدد السواى وكذا قوله وكلمة الارض استغنى  
 مستغنى وان لم يكون حاله والا لان مقدار ثمان لان تعادىهم واستغنى لهم بله قوله  
 السواى **هـ** برى الى يوم القيامة فمما اشكال لان التفتح بالعيش لا يتم الى يوم القيامة  
 تمنعون فى الارض بالعيش المقدور لهم من الجنة والى يوم القيامة فاما قوله  
 فموتون ومنها حتى **هـ** والكثير يذكر نوبة لادم والمراد به توبة لادم وجوا او اسوس  
**هـ** بدليل قوله والذين كفروا حتى يدعى على يفسد ممدى برى وكن ب وقوع  
 وكذا بواي مقابلة حتى تنج عدداى لانه لما كان الكفر بالآيات فى مقابلة متابع الاله  
 سابع الالهى التصديق بالآيات ولا شك لم التصديق بالآيات وتكون بها المقابلة  
 انزلت الآيات فكونوا انتم مقابلة انزال الآيات والكتب **هـ** فلم حتى يعلم المشرك  
 الهى قطعى الوقوع لان الهى واجب على الله الحكم لا على الواجب وهذا ما  
 والى حاله **هـ** والى حاله **هـ** والى حاله **هـ** والى حاله **هـ** والى حاله **هـ**

[illegible]















۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

يَنْفُسُ الْقَتْلُ ؟ اِنْ  
جَعَلَ الْقَتْلُ تَقْدِيرًا

2012



١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

فان كان صاحب الزكوة من الفقهاء كان  
 المخرج وهو مستحق المذرة ومذرة الزكاة  
 لا هي تخلق الفقهاء نعم لم تخلق من الزكاة  
 بل من المورثين

[illegible]



منه و من بعد از این که در این کتاب  
از این کتاب و از این کتاب

الاسم الاول اشياء  
 الاما واما اشياء  
 الاسم الثاني اشياء  
 والاسم الثالث اشياء  
 والاسم الرابع اشياء  
 والاسم الخامس اشياء  
 والاسم السادس اشياء  
 والاسم السابع اشياء  
 والاسم الثامن اشياء  
 والاسم التاسع اشياء  
 والاسم العاشر اشياء  
 والاسم الحادي عشر اشياء  
 والاسم الثاني عشر اشياء  
 والاسم الثالث عشر اشياء  
 والاسم الرابع عشر اشياء  
 والاسم الخامس عشر اشياء  
 والاسم السادس عشر اشياء  
 والاسم السابع عشر اشياء  
 والاسم الثامن عشر اشياء  
 والاسم التاسع عشر اشياء  
 والاسم العشرون اشياء



هذا هو الكتاب الذي كتبه  
 في سنة ١٢٠٠  
 في شهر ربيع الثاني  
 في يوم الاثنين  
 في سنة ١٢٠٠  
 في شهر ربيع الثاني  
 في يوم الاثنين

[illegible]

اسماء بن عبد الله بن جعفر بن محمد بن علي بن ابي طالب  
 فلهذا كله هو الذي اورد الامام الصادق  
 عليه السلام في هذا السؤال من لطفه في الامم  
 في هذا الجواب الملقح

١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١  
 ٤٧٢  
 ٤٧٣  
 ٤٧٤  
 ٤٧٥  
 ٤٧٦  
 ٤٧٧  
 ٤٧٨  
 ٤٧٩  
 ٤٨٠  
 ٤٨١  
 ٤٨٢  
 ٤٨٣  
 ٤٨٤  
 ٤٨٥  
 ٤٨٦  
 ٤٨٧  
 ٤٨٨

منه

الحقيرة وخطباني شديد الوارفة وزداني شديد الرعدة ناكبة الهالوكات صفه البقرة كالمصفرة  
صفه لها على فاس اصفر فاتح واسود حالك الخوكر واعلم له المدا بالناكبة لمن ليس له الناكبة  
الخوكر بل اللغوى اجاب بان لا يخل فاق خبرا عن لونها بل لونها فاعل لعاصم ورسيد صفرة  
اي تعاقبها كفا كفا الفصل وجدوا زواجعت التي عاينوا من مئة لم تبق عاينوا على هذا  
يكون فاقع ناعبا صفرا لانه في حكم فوك صفرا فاقعه والناكبة في حكم ذكر اللون زيادة الناكبة  
لان في صفرا فاقعنا كاد لو زمانا كيد كيد ثا فان لونها من صفرا ناكبة قيل شديد الصفرة  
صفرتها على لم شدة صفرتها ازادت تحت ثلث سائر صفاتها صفرتها كافي فوك خنوك  
صون ولست بواحد طيبا بدوى حنون حنون وفيه نظر لانه ما يتم لو كان المدا بل لونها صفرتها  
وعمر منع فان اللون اعم لونها صفرة او غيرها والاطلاق العام على الخاص مجاز والاصل  
عجزه والاصل عليه قول العول شدة اننا فركنا انما فركنا على فركنا على قولنا شدة اننا فركنا  
ستعار صبر الابل اي تقا ناع صفرا او المدا بها سوداء فبقية من سوداء بقية لان سولها خاف  
صفرة فتقبل الى البقرة ووجالات صفرا سودا وتكر خيل يندوا وخر وشي حاصله المدا على  
مثلهذا يعني شيئا والركاب الابل التي يسار عليها الواحدة راجلة ولا واحد لها رجليها والاربع  
مثلا للكب والاولدها فاعل صفرا سودا يمكن لم يكون من صفرة واولدها كذا كذا كذا  
الخوكر اي خيل وابلى سودا واولدها سودا واعلم له هذا القول ناعه امران لصداها فاقع  
لونها وفد من الففوق فاقع لونها سودا شدة السواد فان سودا تفسد صفرا وتزيد السواد  
نفسه فاقع نكس هذا انما يتم لو ثبت استعمال الففوق في شدة السواد كثبت استعمال الصفرة في  
السواد والناكبة قولنا شدة الناطر فان السواد لا شدة لما روي انما لم وصفه الناع السواد فاقها  
نورث الهم لول او خضره الى حقله الواشوا وروى شاة لابل لنبذة انما لم ينفذ بطرح الناع  
والانفيل بادغامها في الشين منها قرانان ووقع قول بطرح الناع وادغامها على طريق اللزوم  
والفراحة ووالشاة الباقرين على من الحسين على من ايطاب يعني به عنهم ان  
الباقري شاة نعم البقر الكثير والصحاح الباقري جماعة البقر مع رعابها كالحاتل والمدا معنا والواحدة  
ستعمل بغيره وواللكراب وانارة الارض موعظ فخيرى وكذا قوله نقي لينا ولا نؤمن  
به اي قوله الذلول كناية عن نقي ذبا لان البقرة لو كانت موصوفة بالذلول لكان الذلول موجودا حارث  
البقرة ولكن لا ذلول هناك فلا يوصف البقرة بالذلول فيحتاج لللازم لينفي اللازم بطريق الكناية لم يزدادة  
الغثين معا كفا فاعل مجلس فلان مظنة الجود والكرم وهو كناية عن ثبوت الجود والكرم له لابل اذا  
ثبت الجود في فلان يكون موصوفه بموضع الجود فاقنت اللازم انما باللازم لرس اشني اشني  
مع واحد او مفعلة الظاهر انما ترك الوبز على ظاهري الجوزين يعني من النبوة اي مدح والولبة  
البرودة والمع انما لا يثبت على ظاهري لان الوبز مفعلة لا يستعمل صاحبها في الحج ولا في العرة وهو انما

[illegible]

اعلم ان كل ما وضع اسم  
الفصل في مقدمه الاقدم  
على الباب الغنيم

[illegible]



















المضاف

2















فوقه

وهذا العدم في بيان ذلك قوله **الآن** قال ان احد من ادعي شيئا بلا شاهد لا بد له من شاهد **فوقه**  
بلى اثبات لما نفوه كان سبلا نقول بلى اجاب لما بعد النسخ لما سبق الا قوله ان يدخل الجنة  
الامن كان مودودا وجعله ايضا بيانا للاستنفاد بعد النسخ اجاب بان قوله ذلك مشتمل على  
اجاب في اما الاجاب فهو ان يدخل الجنة اليهود والنصارى واما النسخ فهو ان لا يدخل الجنة غيرهم  
فبلى اثبات لما نفوه في كلامهم فكانهم قالوا لا يدخل الجنة غيرنا فاجيبوا بقوله بلى يدخل الجنة غيرهم فهو  
رقيقا قالوا **فوقه** من اخلص نفسه فتر وجهه بنفسه لان العرب مستعملون الوجه في النفس شيئا مطلقا  
بالجاء الا شذوذا **فوقه** قال **الآن** قال في هذا كل الاوجه وبقى وجه **فوقه** كذا ما استدعا اى استأنفا  
فانه لما رد كلامهم وانطلق حكمهم اخبر لسائل ان يقول قال الحكم الحق فقبله **فوقه** وجبه **فوقه** خلا  
نفي اطلاق اسم الله على ما عليه اليهود والنصارى وقوله الى ما ليس بعدى معلوم بقوله الى ما  
بولع احد ليس بعد **فوقه** لى مثل ذلك الذي سمعت موصى كذا وقوله ذلك المتاح معنى  
قوله مثل قولهم والكاف مفعول لقال اى مثل الكلام الذي سمعت قال الجاهل الذين لا علم لهم  
ومعنى تميز للذين لا يعلمون اجراء له كالحكم اللازم ومثل قولهم صفه مصدرة عن اى قولنا على من حاج  
قوله اليهود والنصارى وهذا الصانع مدفع ما زعمنا يثبت الى اليوم من قولهم كذا كذا تشبيه وقوله  
مثل قولهم تكرر لذلك التشبيه ولا فائدة فيه فان التشبيه الاول في المقول والثاني في القول والمعطلة  
علم الذين لا يثبتون الصانع **فوقه** ان وقد عرفت ان سبب النزول يقال وقد علم الامير اى وزكوا  
فهم وافقه والنجى وقد كصاحب وحظ وجران فزيرة فرى النصارى وقد جاءوا فافهم من ذلك قوله  
من النصارى الى الله علم استخبره واخبرهم من الامور وكان اخبارا ليهودا حاضرين فتنازعا  
**فوقه** ما يقيم لكل فريق من غير سبب محكوم عليه ومحكوما به يقال حكم في هذه الدعوى بكذا  
لكن ما ذكره في قوله فعلمنا فافهم من ذلك قوله فلا بد من تقديرها لبا فلما جزم قدرها بغيره فنفى  
العقل **فوقه** انما ذكرنا في منتهى حاصل كلامه ثم منتهى منوعا ومنوعا عنه فربما يفتكر  
اليهم بانفسهم فقال منتهى الامر وبقا يهدى الى الاول بنفسه والى الثاني خرف الجرح فيقال منتهى  
عن الامر فافهم الا به يجوز له على الاول كافي الاينز ويجوز له على الثاني انما جرح جرح  
الجرح عن له قياسا مطردا وان لم تنصبه مفعولا لوجه يكون متاجدا الله متوجعا منها والمفعول  
لاول محذوف اى منع الناس عن المساجد كراية لم تذكر فيها وعلى جرحا لا وجعل بدلا من مساجد  
الله استمالا كان الظاهر **فوقه** وهو حكم عام جازم متاجدا الله ذكرنا حكمه على جميع المساجد واوله  
في سبب نزول الآية وجهين حاصرين حيث المقدس والمسجد الحرام والحديبية موضع طين مكة  
وسبب النزول سبب ايد منتهى المشركون عداية في المساجد الحرام لكن قالوا خصوص السبب لا يستلزم خصوص  
الحكم قوله وسبب في غير ما يتطاع الذكر في به لا السبب في تحريم المساجد وجهين احدهما من العلم  
والثاني من مودود فان ذلك مكنه خبرنا له والاخر يهدم البنيان وتعلل الغرض من ايراده ذلك

بولج

فوقه

فوقه

نوجبه السج في الخشب على مقدار لم ينع سبب النزول المسجد الحرام فان منع الناس إقامة العبادة  
منه خرب له وأشار الى عموم منتهى الخطاب عموم المساجد بقوله متوجعا استجد الله كانوا يدخلونها  
وبلوا غيرنا خابض فكيف قال ما جزم كان لم يدخلوها الاحاقض فاجاب عنه بثلاثة وجوه احدها  
لما لم يرد له الواجب عليهم لولا دخولها الا خابض ليس لعصيانهم لم يلزمهم الواجب بقوله لولا لفظ العزيمة  
جوابه محذوف اى كان الواجب عليهم ذلك فافهم لولا لفظهم فانهم لما دخلوها لكانوا قد فعلوا  
كذلك وقد جاءوا في سبب من المقدس في المسجد الحرام فهذه الروايات استشهدات لهذا الوجه  
انهم خربوا اى يولج في حريمه اى السج العتبة تعالى بلغت الى فلان فعلت ما يبلغ به الاذى والمكروه  
البلية وفيه نصين مع الاضمار والثاني انهم لما لم يردوا في حريمهم من الكفار والذلول وهو ابلغ من  
النهي لان الكفارة ابلغ من الضيق **فوقه** وهو من ختم اى في قلب الواو باء والقياس في خوف وتوقر لمن  
قد يردوا بطريق آخر على اعلا له وفيه ضم في ضوالم بعد مرادوا واعلم انه لو اخبر هذه القواعد وسبب  
الخلاف في دخول الكافرة المسجد الى ما بعد الوجه الثالث كان احسن ترتيبا **فوقه** فافهم انما كان في  
يولي وهو متوجه الى مفعولين وقد جرى عليها مجرى لازم وليس المراد من لية الوجه الى وجهه كانت بل  
التورية شط العتبة فليس فيه لم يطق التوجيه جازم بل التوجيه الى العتبة اى موضع كان جازم ولو قلنا  
نزلت في صلوة المسافر اى في قوم ختم عليهم التوبة او اريدنا صلوة الدعاء كان المراد الوجه مطعنا  
**فوقه** قالوا المساجد اى من ايد قوله النصارى وخبرنا ان الله قوله اليهود والملائكة بنات الله قوله النصارى  
**فوقه** هو خالفه وما لك اليهود والنصارى والشركاء لا يشعروا الله تعالى ولا تاتيهم الساعة ولا يعلمون  
نوره من الخيال الا اولادهم ارادوا يستلوا علمه فقالوا لربنا السموات والارض فلما كان سببا في الكلام  
لنفي الاولاد في تفسير الآية طريقتان احداهما جعل الكلام على الكلام العموم حتى يكون معناه ان الله  
ما لك جميع الموجودات في السموات والارض وخالفها وكل ملك السموات والارض فافهم ويكون  
المراد بالقول الانقياد والاشغال لعدده وشيئته ودخل في الحكيم الملائكة السموات وغير  
والسج في الارض دخول اولياء والطريق الآخر فيخص ملك السموات والارض كما سبق الكلام الاجل  
وهو من حصوله لله ولما من الملائكة وغيره والسج كانه قيل كيف يكون هؤلاء اولاد الله واهل بيته  
وخالفهم وعلم فافهم وعابدون متكررون لما اضيفوا اليه فيكون المراد بالقول على هذا الوجه  
الطاعة والعبادة فقبل علمه ما يفرض في العلم وقوله فافهم لاول العلم فلا تطاعان اجاب بان  
المراد ما من كان في قوله تتحلى تحرك في غلب السج وفيه معنى التوجه من كونهم مع الالهة الملك  
والحيلة منزهات للروحانية جليل ليس شائكن لم يكن تسخيرات لنا ففهم الملك العباد الذي  
تسخر لنا وانما غير عن الذين جعلوا اولاد الملائكة بالحق طاعة الله كذا في تفسيره  
كما في قوله وجعلوا بينه وبين الجنة نسب فان المراد من الجنة الملائكة ففهم غير عن الملائكة بالجنة  
تخبر الامم كذا في غير عن الملائكة بالجنة تخبر الامم كذا في غير عن الملائكة بالجنة تخبر الامم كذا في غير

ويستحق ان يرد  
منه العموم ثم كان  
سبلا نقول ان

فوقه







**قوله** او يكن هو متون بكتابتهم لما كان هذا انما هو بيان غيرهم ولم الحقون لا يكونون به في علم قولهم  
وركيه فاولئك هم الخاسرون ولما كان الخسران انما هو في التجارة فلهذا قال احبب اشترى الصلابة  
بالهدى **قوله** واختار الله عبده لا يكون بطريق الحقيقة لان الاختيار حقيقة انما يقع فيمن حق عليه  
العداوة بل هو محار على طريق التمثيل شبيه حال الله تعالى مع العبد فكيف من الامر من الطاعة  
والمعصية واردة الطاعة حال المختار مع المختير غير غير عنها بالاختيار واما قوله ما يكون منه استهانة  
وفي الامتحان مع العلم اي يختص بعلم اي في فعل المختير يتبين ان اختيارا برهم البصيرة  
استعانة بسوقه بالشبه لكن يجوز ان يكون ابراهيم مختيرا بالحقيقة ولعله يقول المناجاة لم يكن  
ابراهيم مختيرا لوجاز لم يكن ابراهيم مختيرا الله به مختيرا او افكر انه ليس بآدم **قوله** وبعضه اى يعقد  
لم يكن العبد لله في نفسه لان لما كان السؤال من ابراهيم كان الاقام وهو اعطاء السؤال من الله  
**قوله** اما مضمر في عامل اذ وجهان احدهما لم يكن مضمرا وهو اما واذا كره يكون مضمرا لانه اما كان ثبت  
فيكون ظرفا لكان لم يكن قال اى جاء علك وهو ظرف ايضا وفي موقع قال لطفان هذه الطريقة انه  
على الوجه الاول استينافا على الوجه الثاني معطوف على ما قبله لانه اذا كان عاملا في ذلك لم يبق  
على لفظه اخر اجزى العطف فيكون معطوفا على قوله ياتى اسرائيل اذ كره اعطى قصة والعطف اى  
لم يكن بيانا وتفسير القول ابتداء على الوجه الاول فظاهر واما على الثاني فلان المحق قال اى على  
في وقت ابتداء الله ابراهيم مثل لم يقال اعطاء حين الكرم ووجهه اذ افانته فكى جاز لم يكونوا ابتداء  
مضرا بذلك القول فان قلت ذلك القول كلمة واحدة والابتداء بكلمة واحدة بل كلمات فقلت يكون ذلك  
القول تفسير للاسئلة بما فتقوا ما بعد قال اى اى اى قال له ربه اسلم كالتخرج والتفصيل للكلمات  
ولهذا حمل الكلمات على اربعة امور الامامة وتطهير البيت ورفع قواعد الاسلام وهي داخل في حيز  
قال يجب المعنى ووجهه لم يبتلى بها النفس كل واحدة منها مستقلة واما قال الاسلام فبذلك لان الاسلام  
ولم ياتر تلاوة الا ان مقتضى جودا على غيره من الاربعة اذ اجعل قال بيانا وتفسير للكلمات واما  
اذ اجعل استينافا او عطفيا فالكلمات مفترقة بالاعتزاز وخبرها والعرف تعرف من ضم النامية بضمين  
والاستعداد استعداد الحديد اى خلق العانة والتعريف للوقوف بعرفة قوله على ذلك لانه ليس معناه  
لان الامام على وزن فانه ظاهر الفساد بل المراد انه على زنة الاسماء الى بعضهم منها مع كذا قال الامام بينهم  
مع الاذ كانت الالهيته مثل الايزار فانه لا للابتراد **قوله** ومن ذرية عطف على الكافر ليعاقب ليعاقب  
الحاد والجرم وكيف يعطف على الامم المعززة ووجهه انه في حكم بعض ذرية لان من ههنا التبعية والمشكل  
عنا لانه من ذرية معقول قوله ابراهيم وجاء علك للناس معقول قوله فكيف يعطف لصددهما على الاخر  
والجواب واما انه عطف فافس كانه قال وقيل وجا على بعض ذرية واليه اشار ابراهيم مثله ساكن  
فتقول وزيد اى قتل وزيد كما لو اتفقوا المنصور فان خلفاء بني العباس واما سمي وانيق لانه زاد  
في الخراج والاشارة ووجهه مع الاصول لما اشتمل المنصور ابا حنيفة الى العراق اذ ارادة على القضاء خاف

منه

اخر

في

سأله

الذي ذهب الى ان الله  
يختص بعباده

فانما يختص عليه ليعلم ان **قوله** وحلف ابو حنيفة لم لا يفعل وتكررت الايمان منها ما حلف المنصور  
في الحبس **قوله** الذي ظلم اى ظلم العثم ويجوز ظلم الذب حين كلفه ما ليس بطريق في قوله الخافين  
**قوله** شاة المشاة الموضوع الذي يرجع اليه مرة بعد اخرى من تاب قبا وثوبا نارح بعد دهاه فالبيت  
شاة للناس لا يبع انه شاة لجميع الناس فكل من كان لا يذوره فضلا عن لم يتوبه بل هو مثابة للزاريين  
الخارج والفقار فانهم يتفقون عنه ويتوبون اليه لا يبع انهم يتوبون اليه باجابه فرب زيار ابراهيم اليه  
ولا يبقية العود بل يبع انهم يتوبون اليه لا يبع انهم يتوبون اليه باجابه فان اصابوا من فصدق انه  
قد تاب الزاريون والمحب جعلنا البيت مثابة للزاريين زوايا الزوايا **قوله** ولان الجاني عطف على  
قوله كما قال تعالى اما ونظف الناس من ذنوبهم اى حرمانه من حط الناس ولان الملقى اليه  
يا من من العرش **قوله** ومنزل ومنزل الطواف اسرع برسل بالعم زملا والسفر اجري مرة الى الغاية  
من الحج شوا واصلد والتمنى السير على القدم سريع كان او غير سريع والمراد ههنا خيرا السريع  
لانه في مقابلة الرمل **قوله** ابراهيم كان ابن حبه كان قدومه لنفسه مع الاستقام **قوله** والجاني العطف  
من الامار جمع جرة ومها سى المواضع الى رمى اليها الجار لما بينتهما الملاسة **قوله** قبله يقتلون  
اليها اعلم انه اذ فرى واتخذوا المظفر الامر جمل الصلي على مكان الصلوة او مكان الدعا وهو المذبح  
جمل على القبلة وذلك لان الناس لا يمكن لهم الخوض في صلي ولا اختص الناس بالزاريين لكن يجوز لم يولد  
جميع الناس فمن ذنب بان يقتلوا **قوله** او اى طهر الله اى ابراهيم من كذا يروى او مفسره كذا  
الثاني **قوله** او اى اى من يد على هذا استاد الامن الى البكر على لاولى للفتنة لعنه راضية اى اى حتى  
**قوله** وكفر عطف على عطف التلقين اى قتل وكفر **قوله** والراى المحنة لى اى الاما المحنة للبرق فان الزم  
تعدى الى مفعول وقال تعالى اذ هم كلمة التقوى ومفعول المصدر على اللام فقط لانه المفعول لاول وقوله المحنة  
المفعول الثاني اى الزام الله تعالى المذوق في المحنة ومع الاستدراج على قوله كسند جرح حيث لا يعلم **قوله**  
والحق واذرق وكفر عطف على مقدار اى قتل اذرق فانا انجب دعاءك واذرق من كفر فالتعريف **قوله** عانا استمر  
انما قلنا ليدلنا بشيء من العزاة لخرى ومن فامتير فانه لا خير زقدنا فيها **قوله** قالوا لانه شدة والفتنة وقوله  
لم لا تفتننا قبل شدة حال الكافر الذي لا يملك العقل والسمع والمضطر الذي لا يمكن الاستماع على اضطرار البيت  
شعر ما الذي دعاه الى التزام هذه الشبهة والاسع للاضطرار الا الى الجاه والكافر فليكن الى الوقوع في النار **قوله**  
خلف شقة بالعم واحد اشارة العبد ومن حرم من الاعيان اى بنت عليها الشكر وهو الهذول **قوله** وهو حيل  
لما قد تامل عطف على على الاساس والضمير في قوله راجع الى الاساس والمستكن في الظاهر راجع الى ما قبل  
يشد على المصدر اى سال الله لم لا تفعل تفعل فافعلك قائم مقام تعبيد **قوله** وتوفى الاساس الباء حليها  
أنتك المصدر الراجع الى الاساس لانه يبع القاعدة وهو جواب سوال مقدم كانه **قوله** انما فاعاد اذا عرفت بالاساس  
واساس البناء يكون على الارض فكيف برفع اجاب بوجهه **قوله** ههنا المراد برفع الاساس البناء عليه او اختار  
عن البناء على الاساس بالرفع لانه اذ ابنى على الاساس منتقل من عليه الى انما فاعاد اذا عرفت بالمراد

منه

والعطف

عبار

فان الله تعالى  
قد اضطر الى ذلك  
اى الجحيم







الذي هو

2. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 841. 842. 843. 844. 845. 846. 847. 848. 849. 850. 851.

Handwritten text in a script, likely Indic, on a palm leaf manuscript.

Handwritten text in a cursive script, likely a list or index, written on a piece of parchment or paper. The text is oriented vertically and appears to be a list of names or entries.

[illegible]

20.

لا تخفوا من عبد الوجه  
لم يكن أم منقظمه  
للتقديس كما ذكرناه

منه من غير ان يفتقر الى غيره من غير ان يفتقر الى غيره

الاسم

مستخرج



ردوا على اى وفي رواية لعلمهم يصنعون به ما صنعت ثقيت يعرفون من معهود دعائهم الى الله  
فقتلوه والله اذا الاستغنى منهم لهدايم جاء العباس فرج بر رسول الله واما حدث عروة من حديث  
الثقي في روايته قدم على رسول الله ثم استاذن لم يرجع الى قومه فقال صلوا في احاف لم يقتلوا  
قال له وجدوني نايما ما انقطوني فرجع الى الطائفة فقدم عشائهم ثقت خيولهم فدخلوا  
الى الاسلام ونصح لهم فماتوا في غزوة واهل بيته واهل بيته واهل بيته واهل بيته  
من اذا سجدوا وطلع الفجر قام على عرفته في داره فاخذ بالصلوة وشهد فرماه رجل فثقتهم  
فتشكروا فقال رسول الله حين بلغه قتلهم مثل عروة مثل صاحب باس وسيد دعاوه الى الله فقتلوه  
**م** وفي رواية بالانبياء اوله فلما تبين اصواتنا بكين الصبر عليه الا فعل حايده الى النساء  
الواتي اشرقنا رايها بكين ودفننا اى قلن جعل الله اباينا قد اكرم رجاء لم يردن الى الاوطان  
والا لانه لا يشايح **م** ورواهان ان الله سلون بيان لا عرض الجمل الى ابي ابي شاشنا  
وعادتنا لو اردنا ان القتل والى ان الله سلون وقولهم يخلصون او مدعون على اختلاف  
المخبرين في مسلمين كثر وفي قال له اسلم **م** وذكر انه لم يخبروا بعدل لعدو نكروا منه وفي اشارة  
الى وجه اختلاف اليهود لما ادعوا نكروا على ابي ابي طه وعلى انه لمعات نبى الى ابي الهيثم وادعوا  
بقوله ام كنتم شهداء قالوا بلى **م** الاسر كذا البشائر بالانبياء اليهم يتولى شيا متخيرين بذلك واجبو  
بقوله نكروا الله لها ما كسبت وحاصلهم لم احد لا تنفع كسبت خسر والادوا في قوله وتاتوني باسائكم  
واوالصبر في هذا انصب وتاتوني اى لا تكسر اعمال الناس واسائكم بحقيقة فتاتوني بالاسائات الناس  
تاتوني بالاحمال وقيل لاننا نبتى نفى في معنى التهم وهذا كذا بالنون وما تاتي مجزوم عطوف على ويكون المعنى  
في الجمع بين التهمين وليس **م** اى اى ملتنا مع اذ اقرى ملت ابراهيم بالرفق حار لم يكون مبتداه حرم  
محدوف بقدره ملت ابراهيم ملتنا ولم يكون جبر مبتداه محدوف بقدره امرنا ملت او على اهل ملت  
**م** وحديثا حاد المضائق الى الحار المضائق اليه فاجوز اذا كان الثابت الفعل الى المضائق في قوة  
استدلاله الى المضائق الى حيث يكون فيه مع النكاح الى المعنوية وهذا اجازة ايت وجه ملت قائم ولم يجر  
علام ملت قائم لان روى وجب ملتزم روى منها خلاف روى خلافها فذلك اذا قبل تتبع ملت ابراهيم فكانه  
قبل مل ينجح ابراهيم وقوله ونزعنا ما في صدورهم من غل اخواناى قوة ما فيه **م** والحق الميل الى الله بين  
او كذا واحدة الى اخيه والميل ينجح اليه والى ما كان حلقه **م** ولقد في الجاهلية مع احد الواحدة  
ويروى ان الله وكذا او او في سباق النبي سوى مما لو اصد والى والمزك والموت في قوله لست  
كاحد من الله او وقالوا انما الله احد جازين **م** لعل ما انتم به من سبك التبتك ظاهر الآية انهم لم  
اميدوا به من مثله من سبك الله وان الله الذي استغنى معهود من الاسلام والوحدة ولم  
مشت فاستغنى من سبك الله الحبيب عز وجل من الله ليس باب التبتك اى الزام اخيه فلهذا  
فرغوا من الله فقتلوا وابتدأ مثل دين الاسلام في الحق فلهذا اعتدوا لكن من الحار لحصل من مثله من الاسلام

ناسخ

فأصل

هذا الحديث في نسخة  
من نسخة بخط  
الشيخ الفاضل  
المرادى رحمه الله  
في نسخة بخط  
الشيخ الفاضل  
المرادى رحمه الله  
في نسخة بخط  
الشيخ الفاضل  
المرادى رحمه الله

موسلم فاستحال الامتداد فغير دين الاسلام وعلى هذا يكون آمنوا استعدادا ومثل ما انتم به  
منه وما روى النجيري استوا بجرى اللازم والباء للاستعانة والاداء لم يدخلوا الى الايمان باستعداد  
منه وخالفه الايمان باستعداده وطلو عليه الشهاد فلهذا وجوب ثالث بان المثل على  
كقوله تعالى شهد شاهد من اهل بيتك على مثل اى عليه وقرأ ابن عباس واني يذلان عليه **م** وروى  
ابن ابي شيبة فيكم قال المصنف في السنين مع التوكيد لانها في مقابلته لاني قال سيبويه لشي  
افعل نفى سا فعل **م** صيغة الله مصدر موكداى موكدا لنفسه اما انه مصدر فلان تغذيه  
فتبعا الله بالامان صيغة اى ظهر نايه واما انه موكدا لنفسه فلان قوله آمنا بالله مدح له لان  
ايانهم بالله فالحاصل تطهير الله اياهم كما لم وغذا الله مصدر موكدا لنفسه لان ما قبله ومدح  
مفرج المؤمنين بغيره بنصره شيا وهو العزيز الحكيم يدل عليه اذا لوعده الاضار بنى نافع  
فمثل ايتهم وذكى هذه المثابة واما غير عن التطهير بالصيغ بطريق المشاكلة فان النصارى  
يصنعون اولادهم بالماء الاصفر ويعتقدون انهم يطهرون لولودهم كالخفاف لغيرهم فالحق  
الصيغ على التطهير بالامان ومثاله الحكمة فان المشاكلة كما يجرى بين قولين جرى من قول اول  
كما اذا ريت خفا بغير من الاشارة ببريد ثم غنى على الخبر والكرم بعد الغنى من فلان فهو الحكمة  
ولم لم يجز ان الغنى من الله متصلا به وقال بقطع الكلام اى قدوم نفسه وقيل معناه بقطع فعل الكرم  
او بقطع فعل الكرم على المبالغة واما قوله لا مثل صفتنا ولا مثل تطهيرنا فهو مستقار اضافة الصيغ  
الى الله لان فعل الخالق لا يماثل فعل المخلوق وهو اشارة الى ان نكسب الصبر صبره نافع  
وفي الآية وجه اخر في قوله الملة صفتنا الله صفة وهي فطرة الله التي فطر الناس عليها فانها حكمة الانسان  
كالمصبر حكمة المصنوع او عدا ان الله وادعوا حجة او طهر قلوبنا بالامان فظهره وسرته سمعته  
لانه ظاهر اثاره عليهم ظهور الصيغ على المصنوع وتداخل قلوبهم فداخل الصبر النوب وعلى  
هذا لا تكسر باب المشاكلة بل يكون استعاره مصرحه خفية شبه خلقه الله في عباده على استعلاء الحق  
والايمان بصيغ النوب كما ان الصيغ حلية المصنوع كذا نكسب الخلق لا يماثل حلية العبد او شبه عداية  
الله في اثاره القلوب بصيغ النوب والجامع اقراره الاثر على الظاهر واجراؤه الى باطن ثم استعمل  
للمشبه لما كان مستعملا في المشبه به وهذا الوجه اوجه لان الكلام عام في اليهود والنصارى  
جميع النصارى لا وجه له **م** ليرد قوله من رزق قال بعضهم المراد بصيغ الله وفي نسخة  
ان في الناس عليها وحي بدل مله ابراهيم او نصب على انه مفعول ليعمل بعدوا وان اظهره  
او حكي اى الزموا فقال قد فعتين فكله وعنى له عابدون للعطف على الله عز وجل والى قوله  
لم يكونوا من قبله او عطف على ما في خبره ومدايرة القول لى اى ابراهيم فلهذا لا يرد قوله  
يكون من اجتنابا واقعا بين المعطوف والمعطوف عليه واما جعلنا منكم كذا فلهذا

نسخ











مسدود بقول موفق بن عبد الله الذي يكتبه

1872

**اضافة**  
ضمير زيدا قلما قدما وعلما اللام والياء للجر  
احدما للوجه لان وعلمه لزيد ضمير وان لا اصل

او لغيره المحرورة بما دام كلامه لمن خصص الخطاب في قوله واستعدوا الخيرات بالسلوك وهو  
 غير ملائم لعموم الآية ولعموم قوله ايها المتكلمون او لا يمكن لآية خاصة بآية محدودة وحدهم ان يكون قوله  
 واستعدوا الخيرات عائنة القلب وغيره لم يخص بالجهات الفاضلة فان القلب عندنا حقيقته  
 جهة الشرق مثلاً لمن كان في غرب الكعبة ولا شك ان بعضها كنهم مسائل للعبه وبعضها مسائل  
 والفاضلات من الجهات ملى الجهات المسائل لا عرا المسألة وعلى هذا التقدير من خصص قوله ايها  
 لعموم آية محدودة لم يلائم تخصيص الآية واليه اشار بقوله ايها المتكلمون او لا يمكن لآية خاصة بآية محدودة وحدهم ان يكون قوله  
 واستعدوا الخيرات عائنة القلب وغيره لم يخص بالجهات الفاضلة فان القلب عندنا حقيقته جهة الشرق مثلاً لمن كان في غرب الكعبة ولا شك ان بعضها كنهم مسائل للعبه وبعضها مسائل  
 والفاضلات من الجهات ملى الجهات المسائل لا عرا المسألة وعلى هذا التقدير من خصص قوله ايها المتكلمون او لا يمكن لآية خاصة بآية محدودة وحدهم ان يكون قوله  
 واستعدوا الخيرات عائنة القلب وغيره لم يخص بالجهات الفاضلة فان القلب عندنا حقيقته جهة الشرق مثلاً لمن كان في غرب الكعبة ولا شك ان بعضها كنهم مسائل للعبه وبعضها مسائل

ولا شك في انهم هم







و لهذا قدره ليعود الى المطر و يثير السنبلة **قوله** لا المفعول على انصافه و مع انه تمت مطلق الشمس  
اذا استوى الليل والنهار و الا نورهما بقاها و انما انما انما تسب من ناحية الغيب و يتاها بالجنس  
و العاصم الشديدة المفعول المفعول الختام و العقيم المفعول الختام و المفعول الختام و المفعول الختام  
تخرج لا يخارج **قوله** فيجربها المفعول المفعول قد في العذاب فاستعبر عنها لعدم الاعتداد  
**قوله** على انه مصدر من المفعول المفعول المفعول المفعول المفعول المفعول المفعول المفعول المفعول  
فيما لم يثبت زيد غير انما يقال ضربت زيد غير انما يقال ضربت زيد غير انما يقال ضربت زيد غير  
فخر غلامه و انما **قوله** اركبوا الظلم العظيم لما كان الذين ظلموا الشاة الى ان يندى الاندو و قد  
سبق ذكرهم في اصل الكلام و لو تزود و قد وضع المظهر موضع المفعول في الكلام على علمه لا على علم  
لان لو كان ظلم عظمه لان الشكر ظلم عظم فانه اقل و لو يعلم مولا لان الذين اركبوا الظلم العظيم  
في قوله و لو يعلم مولا و قوله اذا عاينوا العذاب ايذان بل و يذوق قوله و لو تروى لمح العذاب في قوله  
اذا يرون العذاب لمح الايصار **قوله** على خطاب الرسول و عاينوا العذاب في قوله و لو تروى لمح العذاب في قوله  
لجواب اي رأت امرا عظمه لان القوة على الثواب والعقاب لله و لا الله سبحانه العذاب للثواب  
**قوله** و مري لفرعون على ابناء المفعول المفعول المفعول المفعول المفعول المفعول المفعول المفعول  
ادنى المستقبل كاستعماله في المستقبل كانه المراد من الذي لا مستقبل و قد صور بصورة الماء  
لان الله اخبر بفرعون و هو قطعي الوقوع فكانه وقع كذا و قد دخل في قوله و هو مستقبل  
يقطعي و قد **قوله** لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون  
بالتعب جعله فرعون اي ما بينكم و اما اي اي لم يلبس اي تعطلت سبب لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون  
كانوا رجلا بها الخ و قيل للمخالي و هو قوله لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون  
اي عنه **قوله** مثل ذلك لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون  
واقام الصلوة و انما ضرب بالاراء المطابق تذكره و كذا في مثل ذلك الاراء الخلق التي ذكره في قوله لفرعون لفرعون  
و خولم لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون  
النية نام و اجرة سباق بينه الخاليا بغير شئون بغير اي اي خلاقون البنية فراسا لفرعون لفرعون لفرعون  
و بغير اي اي بغير شئون البنية على كل طرفة و على الرتبة الرواية و كل اجرة اي على كرم و العالي بغير الميم  
السم و بالفتح جمع مفعول و على السم و المعنى بسبق الكرم و غلوة و قوله على قوة اسيرم اي دالة التركيب  
على تعقيل الخ و على انهم لا يعرفون البنية لا على لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون  
على التحقيق لان غيرهم لا يعرفون قبل هذا انما على مذهب لان صاحب الكبري و حاتم محمدي  
اذا لم يتب فلو حال ما لم على الاختصاص بل لم خروجه صاحب الكبري و على النار احوال لفرعون لفرعون لفرعون  
على مذهب لان النصيب و ما لم لا يتابع فلو كان الترتيب للاختصاص كان اكلوه و عظمه ما لا يتابع  
فلو كان الترتيب للاختصاص كان اكلوه و عظمه ما لا يتابع و ليس كذا لان جميع الكفار محمدي و

اي ج

سواء كانوا اتباعا او متبوعين **قوله** و من السجدة قوله تعالى لا أرض هذا الظالمين حالا و اما اذا  
جعل مفعولا فهو السجدة و قد تم هذا الحق على قوله و لا تتبعوا خطوات الشيطان انما السجدة  
**قوله** كانها على الواو القا عده لم الغنة لو كانت على الواو خوز قايها بمن و من رالت الضم على الواو  
لكنها كانت على جازها جعلت كانها على الواو كذا لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون  
منه و هو الى المفعول و انما **قوله** كيف كان الشيطان ايتراي الا يترس على و من رالت الضم على الواو  
على الماحور و ليس الشيطان سلطان فكيف يكون امرا و الجواب انه شبه بعنه على اشتراكه في الامور لثلا  
منها سبب لفرعون الشوطى ذكر المشبه بها فكيف استعاره و اذا امر الشيطان و انما عظمه  
فمنه و من رالت الضم على الواو كذا لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون  
و اذا قيل لهم انتموا لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون لفرعون  
فهم في قوله المشركون و مع غايه يرجع اليهم في قوله و انما **قوله** و انما **قوله** و انما  
تدل على الفعل و قالوا ان لا تنزع ما الدنيا يدل على حصصه و معناه ان يتبعوا ايتراي  
انما و الحاد لو كان ايادهم لا يعقلون و هذا دليل على منع التقليد فان المقلد لم يعلم ان يكون مقلدا  
حقا فاما تقليد الحق فمتسلسل و باله دليل فلاحاجة الى التقليد و لم لم يعلم كون مقتدا فحقا بل  
يقع و لم كان مبطلا فهو لم يعلم انه حق او مبطل **قوله** لا بد من تقدير مضاف لان الذين كفروا لهم  
المذعن و الذي يتبع هو الداعي و لا مضاف من المشبه و المشبه به و اما المضاف اذا قد سطر  
الحا صاحب المشبه و هو الداعي او صاحب المشبه و هو البهائم اي بهائم النسخ الذي يتبعها  
لا يسبح و المراد ما لا يسبح البهائم و وضع موضع المفسر و هو لم لم يعلم الذي حق ما لا يسبح الادعاء  
مشغل على امور النافع و تعيق و البهائم المنعوق بها و كذا في جانب المشبه اموا الذين كفروا و هو  
ودعا و حكما جاز لم يكن هذا التفسير المشبهات المفرقة حتى يكون الداعي كالتأني و الكفر و كالبهائم  
ودعا و الكفر و كنعق الساعق بالبهايم كذا في قوله لم يكن البهائم كالتأني و الكفر و كالبهائم  
بالجموع فلم جعله شيئا مفرقا و احتاج الى تقدير مضاف الى المشبه او المشبه به و لم يجعله مفسر  
المركب على اللفظ المطابق بين الاجزاء و الاجزاء ثم قوله مثل الذين كفروا كمثل الذي تنعق لما كان  
معناه مشبه حال الكفر حال النافع و كلفرة احوال من صاح الايات و انما زورا يتابعهم بالهم  
و مرادهم الاضام فالمراد تشبيهه اي حال من هذه الاحوال اختلف الاحوال فقال المفسر و المعنى  
و هو مشترك من السعد بن ابي الداعي الكفرة في سماع الايات الدالة على وجوب الامان  
كحال النافع بالبهايم كالبهايم لا يسبح الامونا من غيرهم و معناه لا يسبح الامونا من غيرهم  
و يعلم منه الحق على التقدير الثاني و هو لم يعلم انهم ساءهم الامونا من غيرهم و قوله و يجوز  
بيان لهذا الحق ايضا و الفرق لم المراد ما لا يسبح البهائم و لهذا الامر و اما قوله و قيل معناه كلام  
سواء هم و هو مشبه حالهم في اتباعهم بالهم حال البهائم كالبهايم لا يتبع الاطاع السادة كذا في السعور

بالفتح ج



الاطلاق حال الآباء وهذا على التقدير الثاني ويعلم منه الحق على التقدير الاول فانه كما يمكن لم تقابل  
كبرياء الذي يتحقق لم يقابل حال الآباء الذين كفروا في انهم لا يتبعون الاطاعه حالهم حال الذي يتحقق  
بالهائم واساقول وصل معناه ومثلهم فهو من حالهم في دعائهم الاصلام حال اننا نناقش بالاسم  
وعلى هذه الاحاجه الى مقدمه مضاف لا في جانب المشبه ولا في جانب المشبه به الا انه لا يتبادر قوله  
الادعاء ونحوه لان الاصلام لا يسمي شيئا لا يقال رجاءه المعامل بين المشبه والمشبه به اما ان يكون  
السمه مفروقا لم يخلو لم يكن هذه السمه مركبا ضمن رجاءه المعامل بين المشبه والمشبه به الا انه لا يتبادر قوله  
لم عمل هذا السمه الاعلى السمه المفروق والسواء على هذا التقدير حله انه لا يجوز لم يكن غير المركب على هذا  
القول لان سمه مجموع لم يخلو لم يكن ذلك واحد من احراز المشبه والمشبه به دخل فيه لكن ذكر في  
حاشية السمه به انها سمه نداء ولا دخل له في المشابه بل يكفي في السمه لم يقال كمثل الذي التقى معنى  
بما لا يصح **جواب** فالتحقق بغيره او بقوله انكم رجاء الغنى الام الاشراف وتشتك تشكك في  
الحله انكم الاشراف فضلا **جواب** من مستلزمات الطب لم تكن معان الظاهر والحدان والمستلزمات  
الطباست بالمتلزمات رد اعلى من غيرها بالحدان من الرزق لان الرزق عندنا لا يكون الا بالحلال **جواب** في  
حريم على ابناء النفا على عمل انا منه حرم الحكم على ما ذكره وكما من حرام لم يذكر وجوبه لم يقدر اما على  
الاطلاق كقولنا لان الله واما بالاضافه لغيره كقولنا لا ينجي لمن عنده الله شاعر غير فهو يفيد  
الغنى بالسمه الى وصف البصم اذا عرفت هذا فالآية تفيد فقر المحرمه في المدكورات الاعلى الاطلاق  
بل بالاضافه الى ما حرمه المؤمنون والكفار على انفسهم ما احل الله لهم فان الكفار وان استحلوا انكروا  
حرموا بعض ما احل الله تعالى **جواب** الوصيلة واما ما كانهم قالوا انهم حرمت حلتا لكن تلك  
اجلت فتقبل لهم ما حرمت الا تلك واما المؤمنون فقد حرموا على انفسهم الغنى الاطعمه ورجل المسلمين  
وتلك المدكورات فتقبل لهم ما حرمت الا تلك فهو ما نسبته الى المسكره فمركب **جواب** الى المؤمنون ومنهم  
**جواب** غير ما على مظهر آخر اي لو حصل مظهر المسكره وما يشبهه مما لا يفي حله ولا يفي حله لا يفي  
اولى ما هو الموت من الخوف والاستبصار الغنى بالثمن من دون غيره واما قوله ولا احد اي لا يتعدى ما يرد  
بل لا يتعدى ولا الا ذلك التقدير الاضطرار ليس في الاعمال المتكلفه في تعال الا انه حله فلا بد من انما هو  
الاكل والبعد من الاضطرار فلا يتم حله كقولنا من كان منكم مريضا او على سفر فعليه ان يصوم  
فانما في هذه الايام الاضطرار من كان مريضا او به اذى من راحه ففقد مريضه اي خلق فدية وانما في  
الحديث في هذه المواضع لال الكلام حله **جواب** قصد ما يتبادر للناس من حال الحجاب لم المسألة الاولى  
التي في الخبر لم يثبت الحرف وانما سئل عن الغنى والماله الغنى والعرفي فان قلت السواء غير مرجح  
لان الغنى في المعنى لا في اللفظ اذا استعمل في الغنى الحظا في هذه العموم **جواب** في بطونهم مثلا  
بطونهم لان كماله في الحليم اي يجعلون بطونهم على الاكل لقوله واصلي في جديتي لها جعلهم على الصلاه  
**جواب** في كماله في الحليم اي يجعلون بطونهم على الاكل لقوله واصلي في جديتي لها جعلهم على الصلاه

في قوله

عاطف حليته النافذة وتقبل الحث الدية ورضيت بالكل ما لم افرج عليك والدية عاز عند  
العرب واولا است الاجر لم لنا احره عاها والا كاف البرد **جواب** فتربط لما دلت الدلالة  
لم الله تعالى عليهم وذلك حله مع فورك النسيانهم اجمعين وقوله فليست لك الذين ارسل اليهم ولنسلم  
المسلمين فهو نسيان كل واحد من المسلمين والسؤال انما يكون بكلام قال قوله لا يكونه ولا يكونه  
تصرف ما بهم لا يكونون ولا يكونون بالثنا اعلمهم خلافا لعل الحرف فانه متكرر في الكلام متكرر وهذا  
ليس تصرفا بالمال بل هو اي ضد التصرف بل هو كناية عما به لان الكلام مفرد لم يكرهه  
الا كرام يكونون وما لعلهم الكلام فاطلق اللازم وازيد المعروف وكذا ادنى الكلام عبارة عن غيره  
قوله وقيل ما اصبرهم فاني في صبرهم الفرق بين الوجهين ان ما في الوجه الاول للتحقيق في الثاني  
للاستفهام على سبيل التوبيخ ولذلك حيزا لعلهم الى صبرهم حتى لا يكون على صبرهم فعل التحق وقوله  
وعدا اصل من العجز اي ما في الاصل للاستفهام واما التحق فترفع بقوله **جواب** والى روى  
عن الكسائي جواب سواله وعونه بين لقوله ما اصبركم معيشه ولا عيانا فاجاب عن ما عاها  
لانه في تقدير المضاف **جواب** انه كذا فيهم اي كذا فيهم عطف على قوله ذلك العذاب وقد سبق انهم استشهدوا  
القتال ما هدى وهو كغيرهم والعذاب بالمعنى فذلك اما اشارة الى الاقرب وهو هذا او الى  
الابعد وهو كغيرهم فعلى الاول الذين اختلفوا في الكتاب علم اليهود وضع موضع صبرهم والتوبيخ  
في الكتاب للجنس وعلى الثاني التوبيخ في الكتاب للعباد وهو القرآن والذين اختلفوا في العلم  
وعلى الوجهين الكلام مع اليهود وادبكر اشارة الى المشركه وهو لا اشارة الى اليهود والمشركين كانوا  
منهم ومدينه انما مراناس بالشيعة الى اليهود فغير ما اختلفوا في القرآن حشر اليهود في الكفر وقالوا  
عن اولي الامر بكفده لانه يقضي كذا **جواب** وذلك لانهم اكرهوا الخوف فتقبل كغير الخطاب مع احل الكتاب  
وسب للنزول **جواب** وقيل كثر خوض المسلمين عطف على قوله الخطاب لا لعل الكتاب فان هذا  
الخطاب في الذين اصدوا ما اصدوا من باهل الكتاب والاشترائه عام في المسلمين واهل الكتاب ولما  
كان رجلا ذلك النزاع قول المسلمين وهو لم يجر لم يثبت عنهم اشراف هذا سلبا لشرافهم فان  
علم قال الله ليس لشرافهم ثوابا في المشرق والمغرب وتولية الوجه المشرق والمغرب ليس بقوله  
المسلمين فتقول المراء على هذا القول ليس النزاع في تولد المشرق والمغرب حتى يتحقق ايها المسلمون  
ويشعرون ايها اليهود والتصاري **جواب** على ما يروى في المصنف لهم في مثل هذا طرعا  
الحمل على المصنف كما به صار فضل العذر كغير باب الجواز الثاني مع حاد في ذي هذا السيد والمصنف  
فلم لم يكن بين الامم والخبر هنا مطابقة او كونه ثلثه او غير فان اشراف كان معناه لم يكن من غير تقدير  
مضاف ومن آمن وهو بمن آمن ولا يعلم على لعل الطائفتين اما على مع الباز ودي التبريد  
مع المصنف كما قالت الخلفاء في اخاه صبرهما مشا حران واول البسبب فالتحقيق على  
تطبيق به لها خفيان اصغار والكبار ترنح ما رعت في اذا ذكرت فالتحقيق اخذت اوجه

كان



فهي ايضا

میں سے کہیں کہیں جہان میں ہے

2

لا تكلّمهم في قدسك  
تسبب لك فسادك  
الذين هم من الجماعة  
الذين هم من الجماعة  
الذين هم من الجماعة  
الذين هم من الجماعة



[illegible][illegible]







[illegible][illegible]



[illegible]

لا يتبين ان خط الابيض الذي هو بعض الخط لا ياتي لان الخط الابيض اول من ياتي فيكون بعضه  
 من باب الاستعارة لان المشبه به وهو الخط الابيض والمشبه وهو الخط المذكور وان الاستعارة ذكرها  
 في التنبيه مراد به الاخر هذا في الخط الابيض واما الخط الاسود فهو على الاستعارة لترك المشبه  
 لا يقال لما كان في الكلام دلالة عليه فكأنه ملغوف فيكون له استدلال وفي الجواب ثمانية والاربعون  
 لان بيان الصداق الثاني لا يقال لهذا غير مستقيم فان كل استعارة لابد له بدل فعلى ما حذف  
 فيلزم ان يكون تشبيها بل الحذف لاحتياج الباري التوكيد وهو كما ذكره والا فلا ياتي خرج في ترك الخط  
 الابيض تشبيها والخط الاسود استعارة **قوله** على بلغ من التشبيه وذلك لم في التشبيه اعني ان يكون  
 المشبه به اكثر من المشبه في وجه التشبيه وفي الاستعارة اعادة اتهما من جنس واحد وبالجملة التشبيه  
 قائم بالمغايرة والاستعارة ممتدة على الاطلاق **قوله** وكان تشبيها بليغا اي بلغ مراد به المشبه الغاية  
 لعدم ذكر اداة التشبيه وقوله على طريق التورية واد جرة من الخط الابيض كما في ايات اسد استدل  
 العقلايين بما خطان بقعدان على البعد **قوله** لم كان وسادك لغيره على الواسدة بدل على غير  
 العضاة على الفعالة لان يكون عرض القنا يكون كثر الرطبة في الضيق وفي الدماغ فيكون الماء  
 كثير النسيان فمعنى الواسدة كناية تلويعه عن البلاءة وهو كمن القنا كناية زمرة **قوله** من ان في شمار  
 اذا ورن فلا بد لم يكون الميزان في العين موزنة في شال فهو ايضا كناية عن بلاءة قد اخطى اي غارت  
 شارب بكونه حساب الغير ايات فانه اذ امكن في الحساب من غير شارب فيقينا نرجس لم يبق  
 له شارب **قوله** فلا يعجز عن ذلك الا الحيفة قيل هذا يؤيد بان التشبيه ليس محصورا في الغالب التشبيه كلها  
 مستعمل فيها ومنه قوله عز وجل لا يدركها الا يدان بل كما انه لم يبق في الخط الابيض  
 والاسود بقوله عز وجل لم يبق منه الاستعارة لعدم العزيم ولا التشبيه اي لا يعمل في المراد حقيقة الخط او هي  
 غير مرادة **قوله** ما من الخيرة تاخير البيان المستلزمة الى اختلاف فيها هي تاخير البيان عن وقت الخطاب  
 والذي هو بعده تاخير البيان عن وقت الحاجة لانها كانوا يصومون ولادالته عندهم على ابتداء الصوم  
 فذلك تاخير البيان عن وقت الحاجة ولا خلاف في انه منقطع فالمعنى كان لم يفرق بين تاخير البيان عن وقت  
 الحاجة وبين تاخير البيان عن وقت الخطاب **قوله** فالواقع دلالة متاعا على احوال التوبة بالها والافعال الصوم  
 لما يباح المبشرة والكل والشرع الى الختمين لم ابتداء الصوم يكون بعد الفجر فيكون معنى قوله لم الخوازم ابتداء  
 بالصوم وانقضاء الى الليل فيكون الامر بالصوم بعد الفجر والصوم ليس محروا الاسكان بل الاسكان مع التوبة  
 فيكون الامر باقناع التوبة بعد الفجر وقصد لانه لا يلزم من تأخير الحج من تأخير كل واحد من اجزائه ولو كان الامر  
 باقناع التوبة بعد الفجر وجب لم ينوي بعد الفجر وليس كذلك اجماعا فان التوبة الصوم لا يفي (بها) الا قصد الصوم  
 وقصد الفعل لا بد لم يكون من رما عليه ابتداء الصوم الفجر فبالضرورة تقدم التوبة عليه واما على احوال  
 تأخير الخصال فلابد ان الخوازم الى الفجر فلا يمكن الفصل للاعبه واما على نفي صوم الوصال فلا يجعل  
 الليل حاشا للصوم وغاية التي شغلها ونشأه فيكون بعدها الاقطار فينبغي الوصال لكن هذا غاية

This detail shows a section of the manuscript with dense, handwritten text in a cursive script, likely Indic. The text is written in dark ink on aged, slightly discolored paper. Some lines of text are crossed out or heavily faded, suggesting corrections or deletions. The script is highly stylized and compact, typical of traditional Indic manuscripts.















قلت لا رجل بالنصب فقد ثبت الماهية انتفاء الماهية وجوب انتفاء جميع أفرادها قطعاً وأما  
أدخالها لرجل بالرفع فقد ثبت رجلا متكرراً معها وهذا بوضع لا بوجوب انتفاء جميع أفرادها  
الماهية لا بدليل منفصل فذكر لرجل بالنصب دل على عدم انتفاء جميع أفرادها بالرفع وأثبت هذا  
فقد انقضت الأولان ونصب الثالث ليدل على انتفاء الماهية انتفاء جميع أفرادها بالرفع  
والنصب لأن الرفع عبارة عن قضاء الشهوة والنصب عبارة عن إبقاء الشهوة والجدان متشابهان  
أما على الأول فكلان الجهاد لشيئين أحدهما قوله وأما على الثاني فكلان الجهاد لا يستلزم العلم وفي الجهاد  
أكثر من واحد فكلان الجهاد لشيئين أحدهما قوله وأما على الثاني فكلان الجهاد لا يستلزم العلم وفي الجهاد  
جميع أنواع القهر لا حصر حصته الله تعالى في هذه القراءة فزيد الرجوع المباني في النفي وأقول لهذا الغالب  
لو كان لا محالة لا رقت ولا فسوق على ليس ليس كذلك بل نفي الجنس لأن المذكور في القرآن المسمى بالجنس  
الجنس لأن المذكور رجوعاً فذكر فلا فرق بينهما فيما ذكره أصلاً وهو الجنس الذي جعل مع جنس  
من قولك شئت الشيء فهو مشيئة إذا أخرته وذكر لرجل الجاهل كما لو كان الجاهل على كل واحد من جنس  
إلى من حيث هو كجاء في كل جنس من جنس إلى الشهر الذي بدأوا فيه وكانت السنة التي خرجت  
رسول الله بلغ الأوزنها إلى الذي يخرجها إلى علم لم الرمان قد استدار كهيته يوم خلق الله السموات  
والأرض مع قد ابطأ الله أمر الله واستقام حساب السنة ورجع إلى الأصل الموضوع يوم  
خلق الله السموات والأرض وإلى ذلك أشار المصنف بقوله وكانوا يفتنون الحج سنة أي يفتنون به  
السنة على ذي الحجة فيفتنون قبل وجوب الحج وفي بعض السنين يفتنون بعده ويزيد في وقتهم وأنه لم يذكر  
الجدان عطف على بقوله ووقته وأن يستعملوا عطف على سبيل التبيين وقوله أو يفتنون  
الذي عطف على قوله حث على الحج أي يفتنون له بمراد قوله من غير الحج بالفتنة السابعة وهو ما يفتنون  
الفتن كوراث ولم يرد مطلقاً بالفتنة اللائقة وهو صفة النفس من كل ما يفتونه فانه منهن الفتوى  
وهو قبل عطف حيث الحج على قوله أي اجعلوا زادكم به يجوز أن يكون المراد بالزود لا تزود الفتوى أو زود  
الطعام **قوله** أن فتنة التي بعد هذا المعنى تخصيص الخطاب بأولي الألباب والأكفى له تعالى فافتنوا أو  
فاتنوا بأهلها الناس **قوله** كان ناس من العرب يشرك في بيان سبب نزول الآية وذكر مذهب الروايات  
بناتون أي يفتنون من الجاهل فتزلت هذه الآية وأفتت عنهم المناسخ في التجارة والأدب الذين  
مع الحاج من الجاهل والأمر والجاهل من المنكرين لأنهم يفتنون أي يتوكلون ويشقون في السفر ومنهم من  
أفتى الحاج والأدب يفتنون أن المراد بها الجمع كقولهم منكم من يفتنون في السفر ومنهم من  
الحج فداها أي دعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم بالرجل **قوله** لم يفتنوا الواجب لفتنة أولاد انتفاء  
ثم خلاص ذلك على الترتيب لكنه عكس **قوله** وفتنوا أي فتنوا أنفسهم وعليه صحت في قرآن أي حيث تزداد  
عند سيره إلى بدو القرآن موضع عند بدو الخوض في فروع الحديث وفتح في البعير أي بغيره بالجمع وهو  
يخرج الراس كالفتنجان ثم يهذبها إليه بربادته فكل البعير ليس في السير وفتنوا فيه أي خاضوا

قوله

من

كان

قوله

أي خاضوا **قوله** يفتنوا أي فتنوا أنفسهم وعليه صحت في قرآن أي حيث تزداد  
عند سيره إلى بدو القرآن موضع عند بدو الخوض في فروع الحديث وفتح في البعير أي بغيره بالجمع وهو  
يخرج الراس كالفتنجان ثم يهذبها إليه بربادته فكل البعير ليس في السير وفتنوا فيه أي خاضوا  
قلت لا رجل بالنصب فقد ثبت الماهية انتفاء الماهية وجوب انتفاء جميع أفرادها قطعاً وأما  
أدخالها لرجل بالرفع فقد ثبت رجلا متكرراً معها وهذا بوضع لا بوجوب انتفاء جميع أفرادها  
الماهية لا بدليل منفصل فذكر لرجل بالنصب دل على عدم انتفاء جميع أفرادها بالرفع وأثبت هذا  
فقد انقضت الأولان ونصب الثالث ليدل على انتفاء الماهية انتفاء جميع أفرادها بالرفع  
والنصب لأن الرفع عبارة عن قضاء الشهوة والنصب عبارة عن إبقاء الشهوة والجدان متشابهان  
أما على الأول فكلان الجهاد لشيئين أحدهما قوله وأما على الثاني فكلان الجهاد لا يستلزم العلم وفي الجهاد  
أكثر من واحد فكلان الجهاد لشيئين أحدهما قوله وأما على الثاني فكلان الجهاد لا يستلزم العلم وفي الجهاد  
جميع أنواع القهر لا حصر حصته الله تعالى في هذه القراءة فزيد الرجوع المباني في النفي وأقول لهذا الغالب  
لو كان لا محالة لا رقت ولا فسوق على ليس ليس كذلك بل نفي الجنس لأن المذكور في القرآن المسمى بالجنس  
الجنس لأن المذكور رجوعاً فذكر فلا فرق بينهما فيما ذكره أصلاً وهو الجنس الذي جعل مع جنس  
من قولك شئت الشيء فهو مشيئة إذا أخرته وذكر لرجل الجاهل كما لو كان الجاهل على كل واحد من جنس  
إلى من حيث هو كجاء في كل جنس من جنس إلى الشهر الذي بدأوا فيه وكانت السنة التي خرجت  
رسول الله بلغ الأوزنها إلى الذي يخرجها إلى علم لم الرمان قد استدار كهيته يوم خلق الله السموات  
والأرض مع قد ابطأ الله أمر الله واستقام حساب السنة ورجع إلى الأصل الموضوع يوم  
خلق الله السموات والأرض وإلى ذلك أشار المصنف بقوله وكانوا يفتنون الحج سنة أي يفتنون به  
السنة على ذي الحجة فيفتنون قبل وجوب الحج وفي بعض السنين يفتنون بعده ويزيد في وقتهم وأنه لم يذكر  
الجدان عطف على بقوله ووقته وأن يستعملوا عطف على سبيل التبيين وقوله أو يفتنون  
الذي عطف على قوله حث على الحج أي يفتنون له بمراد قوله من غير الحج بالفتنة السابعة وهو ما يفتنون  
الفتن كوراث ولم يرد مطلقاً بالفتنة اللائقة وهو صفة النفس من كل ما يفتونه فانه منهن الفتوى  
وهو قبل عطف حيث الحج على قوله أي اجعلوا زادكم به يجوز أن يكون المراد بالزود لا تزود الفتوى أو زود  
الطعام **قوله** أن فتنة التي بعد هذا المعنى تخصيص الخطاب بأولي الألباب والأكفى له تعالى فافتنوا أو  
فاتنوا بأهلها الناس **قوله** كان ناس من العرب يشرك في بيان سبب نزول الآية وذكر مذهب الروايات  
بناتون أي يفتنون من الجاهل فتزلت هذه الآية وأفتت عنهم المناسخ في التجارة والأدب الذين  
مع الحاج من الجاهل والأمر والجاهل من المنكرين لأنهم يفتنون أي يتوكلون ويشقون في السفر ومنهم من  
أفتى الحاج والأدب يفتنون أن المراد بها الجمع كقولهم منكم من يفتنون في السفر ومنهم من  
الحج فداها أي دعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم بالرجل **قوله** لم يفتنوا الواجب لفتنة أولاد انتفاء  
ثم خلاص ذلك على الترتيب لكنه عكس **قوله** وفتنوا أي فتنوا أنفسهم وعليه صحت في قرآن أي حيث تزداد  
عند سيره إلى بدو القرآن موضع عند بدو الخوض في فروع الحديث وفتح في البعير أي بغيره بالجمع وهو  
يخرج الراس كالفتنجان ثم يهذبها إليه بربادته فكل البعير ليس في السير وفتنوا فيه أي خاضوا

العلية



اعلم انما اذا افاضوا عرفات وذكروا عند غروب الشمس ثم عرفت بثبوت المزدلفة وحسن  
فيها من صلوات المغرب والشاء ثم يلبسون بها فاذا اطلع الجو بصلوات الجو بصلوات ثم يلبسون الى  
قرب من جدار المزدلفة ما يلي من جدران فترقبون فترقبون او يبقون بالقرب منه ويحذرون منه ويصلون  
ويكثرون حتى يصفون جدا ثم يلبسون الى وادي محبت ثم يمشون الى منادى حيث هذا التصدير  
فتنقلوا في الذكر المأثور به في المصنف على اطلاقه وقيل هو الجحيم بين الصلوات قبل ان  
امر بالذكر و مطلق الامر للوجوب ولا ذكر يجب هناك الا الصلوة واما المشعر الحرام فممن قال انه  
المزدلفة لان الصلوة والمبيت والدعاء عنده واليه اشار بقوله واصل المشعر الحرام ما بين جبلتي  
المزدلفة من مشركين وما بينهما عرفات وابتداء المزدلفة والما بين الطريقين الضيق بين الجبلين ومنه  
سي ما بين عرفته ومزدلفة ما بينهما وقال المصنف الصحيح ان المشعر الحرام جبل يقف عليه الا ان يجرى  
ويؤلفه سائر الحاج وعلى ذلك الجبل حيفة فكذلك كانوا قد وقفوا فيها الناس على طاعة الله ولا حياء  
في الروايات لما لبس عليه صلى الله عليه وسلم ثم جاء الى المزدلفة المشعر الحرام فلم يكن المشعر المزدلف  
وهو كان ثم كان يميزه منها الى المشعر الحرام لا يقصرون وقوله عن المشعر الحرام معناه جوار  
سواله يقال لو كان المشعر الحرام على جبل فلم يخصصه به المذكور عند المشعر الحرام والحال في الذكر  
ما هو به في جميع المزدلفة لان المزدلفة كلها موقف احباب او لا بان تخصيصه لذكره لفضل وسرور  
استحقاق جميع الموقف فانه يقفون عند المشعر الحرام للفضل كالمعرفات كلها موضع الوقوف  
بقرب جبل الرحمة للفضل واليه اوتوا بقوله والا فالحزلة اي لم يجل على الفضل والشر لم يستل  
المزدلفة كلها موضع وقوله الا وادي محبت بدل على المزدلفة الا ان ليس موضع كغير  
صخره بان جبل قريش هذا المزدلفة وثانيها جميع المزدلفة هي عند المشعر شيئا لكل باسم المشعر الحرام  
ان اول الكتاب للرواية ويكنى في الرواية المشعر الحرام بالجبل اما لغة والمضار في المشعر  
الحزب باسم الكل وقال الاسم الاول اقرب لان الفلك في قوله واذكروا الله عند المشعر الحرام يدل  
على ان المشعر الحرام حصل عقيب الافاضة عرفات وما ذاك الا ليقينته بالمزدلفة وعن  
ابن عباس بين حرمته جميع وهو المزدلفة بقوله لا يتأخرون فان قلت المصنف يخصص المشعر الحرام  
وعنه الرواية في هذا المزدلفة لاسيما من قولك انك اراد بيان وصف المشعر الحرام بالقرينة على ان  
اما على قولنا ان جليل قريش عند طاهر قمار واما على قولنا ان المزدلفة قلادة الرواية في قوله واذكروا  
كذلك في الرواية لان المزدلفة بالهداية اما الهداية مطلقا او الهداية الى الله عز وجل ثم اخصوا في هذه الافاضة  
قولنا ان المشعر الحرام المزدلفة اي اذا افضت عرفات الى المزدلفة فاذكروا الله فيها ثم اخصوا منها  
الى من لا اشكال فيه والاخر لان المراد الافاضة عرفات فان الجحيم وعلم قريش وكان في وجهه يفتش  
جحشا ومع جميع الاحتمال المشعر الحرام لانهم اختلفوا في جديهم اي تشددوا وكانوا يقفون بمزدلفة والفقير  
بوفات ويقفون على اهل الله لا يخرج من الحرم فانه الله به عند الايتام لعلهم بان يقفون بعرفات ولم

هذا المشعر الحرام هو المشعر الحرام  
وهو المشعر الحرام الذي بين الجبلين  
وهو المشعر الحرام الذي بين الجبلين

ولم يخصصوا منها كبقية سائر الناس نعم ولكن افاضتكم من حيث افاض الناس وهو عرفات ولا يكتفي  
من المزدلفة وحرر السؤال لم يلد المقام بسند في الرواية في يكون الكلام فاذا افضت من عرفات  
فاذكروا الله ولكن افاضتكم المزدلفة وكونه جملته معترضه في الكلام واما ثم فاعلموا  
وما هو فيها وسوال اخر وهو ما سبق جملته افضت عرفات واذكروا الله فلو كان المراد الافاضة  
عقوبه ثم افضت عرفات فان كان عطفا على افضت عرفات يكون عطفا على افضت  
ولكن كان عطفا على اذكروا الله يكون بعد من الكلام فاذا افضت عرفات فافضوا عرفات فافضوا  
انه غير مستعمل على اي شيء خطفت وتغير الجواب انه قد تقدم لم يقل فاذا افضت عرفات بل على  
وجوب الافاضة عرفات وجوب الافاضة عرفات يستلزم وجوب الافاضة مطلقا فكانه قد افضوا  
من حيث افاض الناس من كان لما يذبح الشرح بالحق في تقدير ثم لا يفيض الا من حيث افاض الناس كما يفعل  
بالحج في الكلام الى افضت الى من ثم لا يفيض الا من حيث افاض الناس وهذا لا يفيض الا من حيث افاض الناس  
الى غير ذلك من افعاله لا بالاعاءة ثم خصص بالكرم بينها على انفاوت بدل الاحسان الى الكرم الى  
غيره وكذلك جماعه من بعده من الاية امر بالافاضة مطلقا ثم خصص بالافاضة عرفات لتفاوت ما بين  
الافاضتين وبان المراد الافاضة عرفات صواب والافاضة المزدلفة خطا لعدم ما سبقه وقيل لان  
اذا علمنا ان المزدلفة في الزمان تكون عند ما تراجعت بين المعطوف والمعطوف عليه فهنا اذا كان للنفاوت قالوا  
في المعطوف فكل من استعمل غير لا بد لم يكون المعطوف والمعطوف عليه فهنا اذا كان للنفاوت قالوا  
بغير من المعطوف والمعطوف عليه كلفه فالنفاوت بين الاحسان وبين الافاضة المعطوف ليس  
فيها على المزدلفة النفاوت ليس مستغادا من تميز الامر بالاحسان والنهي عن الاحسان خير لكم من لو كان الامر  
سكان ثم يفرق منها انفاوت ايضا لانه لما بين احسان الى غير الكرم لا يكون الامر بالاحسان الا امر بالاحسان  
على الكرم فيكون الاحسان الى الكرم مأمورا به والاحسان الى غير الكرم منتهيا عند ضيقها فافاضت قطعاً وعلماً  
على ان يفرق في قوله واذكروا الله عند المشعر الحرام في قوله واذكروا الله عند المشعر الحرام يدل  
الاول الامر بالاحسان لان المراد المؤمنون فيدل على الكمال فاذا افضت من عرفات من عرفات من عرفات لان  
الافاضة اذا خلق الله تعالى النفس ليد به الا قام والغرض بقوله فاذا افضت انما خلق الله تعالى ليدفع الخير  
به الا ان لم يفرق في قوله واذكروا الله عند المشعر الحرام في قوله واذكروا الله عند المشعر الحرام يدل  
واضح على ان المزدلفة هي المزدلفة بالاحسان والامر بالاحسان والنهي عن الاحسان خير لكم من لو كان الامر  
كذلك كما لا يخفى ذكره في قوله واذكروا الله عند المشعر الحرام في قوله واذكروا الله عند المشعر الحرام يدل  
على ان المزدلفة هي المزدلفة بالاحسان والامر بالاحسان والنهي عن الاحسان خير لكم من لو كان الامر  
الحق في قوله واذكروا الله عند المشعر الحرام في قوله واذكروا الله عند المشعر الحرام يدل  
او في موضع نفسه لفظ الموضوع في الموضوع مستند لان اعرابه لفظي والتقدم ذكره في قوله واذكروا الله عند المشعر الحرام يدل  
اباكره اي اسند كونه على ان لا يكون في الامر مستند لان المصنف المصدري في قوله واذكروا الله عند المشعر الحرام يدل

هذا المشعر الحرام هو المشعر الحرام  
وهو المشعر الحرام الذي بين الجبلين  
وهو المشعر الحرام الذي بين الجبلين

والمعطوف مع

الى الكرم مع







أقطع أشعة من المنكرين مع قوله وبدلهم بالمدح يكونوا جسدون قال في تفسيره جلوه الأجناسها  
حسبنا فاذلوا من حيث ذلك فغيره لم يكونوا أحادهم كذلك فيجوز أن تكون قوله الخ جازعاً من ذلك لأنه  
في غاية الظاهر وصفت عليهم الأمر وزعموا في تحديقهم وأصبحوا من ذلك الآية فقال آه إلى أن قال في الدنيا  
ثم أتينا من من آية في وجهنا آيات الأدياء وهي معجزاتهم وآيات الكلب السائمة ونعمة الله بآياته نعم الله عليهم  
فوضح موضع المعجزات في لفظ السابق لتعظيم الآيات وقوله إن الله أظهرها ما قدره يكون المراد بالآيات معجزات  
الأدياء وقوله أو خرقوا ما تقدروا بكم المراد آيات الكلب وتفتاد فيقول في ويظهر في كونه الذات  
خربة في الدوام بالناحية وبه الوجه الثاني وقد يكون الصفات في ذلك الخلق خافاً وبه الوجه الأول  
قلت في محمل الآخرين ومعنى الاستفهام في هذا آيات في ما سبق من قوله وهذا السؤال في قوله أما إذا  
كانت خيرة فظاهر لأنها تنافي مع السؤال وأما إذا كانت استهامة فلا ذكر في السؤال على سبيل التقرع  
وهنا على سبيل التقرع ومما استهانوا به لأن التقرع بعيد الاستعداد والاستعداد والتقرع هو الأليات  
فأدأ قلت أفرئت ذلك التقرع كونه معناه ضربت وبذلك صرحوا به يجب أن قوله كإيمانهم ليس  
حيزاً السؤال بل السؤال عنه كونه قيل مثل حالهم وقيل في سبب استحقاق التقرع  
بغيره كإيمانهم وحج يندفع الاستكال وليت شعري ما الذي أوجب التزام هذه المذاهب ومنهم من قال  
إن تحلي كإيمانهم نصب على المصدر أي سئل عن أسرار بيل هذا السؤال كقول الجرحى وسألنا في الحديث  
الإنسان سألناه هذا السؤال ويمكن أن يقال إنه نصب على الحالية أي مثل قايلاً وعلم لم نصب على أنه معقول ثان  
وأية تميزها وبسبب الفصل وعن بعضهم إذا فصل بين لم يميزها حتى لا يفتن بين ما من بعد ما جازته  
أي لا يصح تبديل الآيات الأبعد مجزئاً في القايده في ذكره يجب أن معناه من بعد ما فكن من معرفتها أو غيرها  
فإن قلت السؤال حايده لأن التبديل لا يكون الأبعد المعرفة فالجواب أن المراد من بعد ما عرفها أنها من الله حتى  
لو بدلو أو لم يعرفوا ذلك فقد بدلوهم قال في الآية ليس لهم في ذلك التبديل عذر وقوله فإن الله  
شديد العقاب جزاء لشراهم ويزيل الأضواء من قبل نعمة الله بسبب إحصاء الله بكونه شديد العقاب  
وقوله ويجوز أن يكون الله قد استأجرهم بأن خلأهم والخللان سبب للتزيين والخلق التزيين وأريد الخللان  
وهو اطلاق السبب على السبب أو جعلهما إلى الشيطان تزييناً بآيات الاستعداد لغيره لا يريدون غيرها  
هذا الأمر العقول من الذين كثره الطبيعة الدنيا كما أشاد إليه في ضيقه بقوله فلا يريدون غيرها وأما قدر  
لنظمت في قوله ولم يجوزون ليعلم جعل المضارع المنقبت معاً أو حالاً لم المؤمنون على قسمين المحرفين في الدنيا  
بكلية كإيمانهم وهو المراد بقوله من إحصاء في فطرتهم مع الآخر كالتقصير واليه أشرك بقوله ويطلب  
غيرها **قوله** والذين اتقوا فهم الغفران ما غلب المكان أو غلب الشرف والرياسة أو غلب الاستعداد  
والاستعداد **قوله** وعلى سبيل آخر بالنعمة في حجة واستدرجه إلى كذا أي أدناه منه على التدريج فتدريج هو فاعله  
يستدرجهم بالنعمة إلى النعمة لتكن النعمة عليهم أقطع وأسند **قوله** فإن قلت لم قال المراد الذين آمنوا أحسن الترتيب  
نصفه فقدم هذا السؤال والجواب على تفسير قوله والله يرد في حشره بغير حساب وتقدم السؤال في المقام

بالآيات مع

في قوله ويجوز أن يكون الله قد استأجرهم بأن خلأهم والخللان سبب للتزيين والخلق التزيين وأريد الخللان وهو اطلاق السبب على السبب أو جعلهما إلى الشيطان تزييناً بآيات الاستعداد لغيره لا يريدون غيرها هذا الأمر العقول من الذين كثره الطبيعة الدنيا كما أشاد إليه في ضيقه بقوله فلا يريدون غيرها وأما قدر لنظمت في قوله ولم يجوزون ليعلم جعل المضارع المنقبت معاً أو حالاً لم المؤمنون على قسمين المحرفين في الدنيا بكلية كإيمانهم وهو المراد بقوله من إحصاء في فطرتهم مع الآخر كالتقصير واليه أشرك بقوله ويطلب غيرها

المقام يستدعي إيراد ضمير الذين استدلوا بالذين اتقوا الذين قال في موضع هذا المظهر موضع الضمير الجواب  
لموضع المظهر موضع الضمير غير لفظ السابق للاستعداد بالعلمية والقرينة التعليل أما السبب على الذي  
السعادة الآخرة في الأمر نصف بالقوى أو ترغيب المؤمنين في التقوى **قوله** يريد ما خلفوا أبعث الله  
أي عذبه الغاء فصيحه يرد على المعطوفين في إيمان أحد ما قوله ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه فإنه  
يدل على الاختلاف سابق على بعث النبيين والآخر قراءة عبد الله وقوله والدليل على ذلك ما ذكره  
أو لا قرينة الحدوث ثم أشاد إلى أنه لا بد من قدر جديد للحدوث والاختلاف في الآيات في المقام فإن هذه الآية تقضي  
تعتيق الاختلاف لوحدة الناس غير تراخ فلو اتفقدت في تلك الآية لنا فتر ما في المعنى **قوله** وقبل اختلاف  
المضرون في حجة واحدة الأمانة على الإسلام أو على الكفر والاول الوجه لما يقين لم يبعث النبيين لا بد من بلوغ  
سببها بالاختلاف ولا مع الاختلاف في الكفر **قوله** أو مع كل واحد كتابه فيلزم ما في سببهم لأن التورم  
لم يكن لهم كتاب ولا يجوز أن يكتب في كتابهم والجواب أن النبيين ليسوا بالآخر بعثهم من غير معجزة  
الناس عليها وعلى قدر عقولهم غير أن في حقهم من قولهم والمطلقات يتوهم بانفسهم  
تأخرت في قولهم ويعلمون أن الحق من عند الله من عند الله المطلقات نعم البينة والرجحان في قولهم لا يرجح  
الاول في رجعات **قوله** أي إذا وادوا وكان ضابطاً بقوله لما لم يكن الاختلاف الحق الأمر الذين اتوا الكتب  
والاختلاف لا يكون سابقاً على البينة فالجواب أن المراد من هذا إذا اختلفوا واشتداده مع أنزل  
الكتب لا إذا اختلفوا فزاد فيه **قوله** ومعنى الآية من التقرير أنكار الجحش أن لا يدل لم يقول من التقرير  
والإبناك وتناقضها في التقرير والآيات والابنار التي يجب أن المراد بالتقرير في هذه الكتب حقل الخاطي  
مفتر بذكر ويجوز أن يجعل مقرراً به ويذكر عليه ويشبهه ويمكن أن يقال التقرير في الآيات حسب أنهم كلفوا التناظر  
عليه لم كان لا يصح ما كان فلا تفتن وأما ما كان الاتفاقات فهو أنه لما بين اختلاف الأسماء على الأدياء وكان هذا  
إيماناً في التخصيص رسول الله والمؤمنين على الآيات والصبر مع الذين اختلفوا عليه فكانت حالهم في حق الله  
والله متين لم يفتنوا بغيره فاحل اختلاف الكفار وعادوا بهم كما فعل من قبلهم ثم التفت في كلام الضمير  
إلى الخطاب وقال لهم أي النبي والمؤمنين بقوله أم حسبكم أي انظروا الجنة بمنزلة **قوله** نظيرة قوله الآيات  
أي في لما في التفتن مع التوقع كما في الآيات مع التوقع يقال قدرك الامير من ينظر وكونه وينظر  
كما قال جنت وما يركب ومعناه ما وجد بعد ما كنت تنظر **قوله** مثل الذين خلأوا من حالهم في حق  
أي مثل حالهم ونحيتهم **قوله** وقريش يقول ما نصب أحمل لهم إذا دفع هذه الفعل المضارع فإما كان  
مستقبلاً حقيقة أو بالنظر إلى ما قبله فيمنه بأن منتهى وتكون مع إلى الفصل ما قبل ما بعد هذا المعنى  
بهرت في قطع الشمس أي شمساً مستقبلاً بطول الشمس ومعنى كذا لم يتقبل نحو كذا في ما يترك في حق الفصل  
الشمس ولم يتقبل الأمر وإن كان حالاً حقيقة أو حكايه وجب رفعه لأن نصبه باضماراً وإن كان على استعمال  
والاستقبال في الحال فما قال قوله في قوله ما نصب باضماراً أو أراد الاستقبال لكونه حالاً في قوله ما  
الزوال وما يرفع الأداة الحال لكن حكايته وهي تصوير الحال في الحقيقة بصورة الحاضر ليس هذا السامع

نعم



۱۲۱

الأزلام















۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

الحمد لله الذي جعل في كل شيء  
دلالة على قدرته وكرمه  
وآياته العظيمة

والله اعلم  
بما في  
الغيب



بمن اراد لم ينج الرضاة فقولهم من اراد خيرة مستدا محذوف في على هذا الوجه بوقفت اي حجة يقال في محذور  
وموت اي محذوف وقيل لا محذور في هذا بل الامام متعلق بترصن **قوله** وما بال الوالدات ما يتوهم  
بان ترصن اي لما كان الرضاة الفاجت على الولد كون الوالدات عاياتها الى **قوله** وقيل اراد الوالد  
الطوائف فعمل هذا الامام التعرّف للعهد عاياتهم من قوله واذا طلق النساء وقوله واجاب النسخة  
لاجرة الرضاة من جلد مغرل فيلحظ جواز سوال وجوابه اذا كان المراد بالوالدات الطوائف فعمل الجواب  
النسخة والكسوة لمن عايتهم وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن قبل اهل الرضاة وفيما استدل على ان  
الطوائف لان اجاب النسخة والكسوة لما كان لاجل الرضاة فلو لم يكن نطقا كان عليهم رزقهن وكسوتهن  
سواء ترصن او لم ترصن **قوله** وانما في ائمة فقال بان ائمة واجاب من خوة فخرج النسخة من صلبه  
وكيف يصلي لها وانما في ائمة فقال بان ائمة واجاب من خوة فخرج النسخة من صلبه  
ولما ذكرتم وانما في ائمة فقال بان ائمة واجاب من خوة فخرج النسخة من صلبه  
ابا في النسخة ولما بان ائمة واجاب من خوة فخرج النسخة من صلبه  
الاولاد ينسبون الى الالباء فلا تزويج اخذ اياه في الدم من ائمة رويته واستودعته **قوله** الا ترى انه ذكر  
باسم الوالدات في اخذ كراويا على المولود لم يعلم لم الوالدات اما في ذلك اللاب ووثق على هذا الرضاة  
اجاب النسخة والكسوة وحيث لم يرد هذا المعنى وعلم الولادة للاب ذكرا وبم الوالدات في ائمة رويته  
فانما انساب يوم القيمة **قوله** وقرى لانفاذ بالرضع على الخير على النهر واما في اخذ كراويا  
المراد بالولد في النهر فاجتنب ساكنان فلا بد من خزانة احدهما احراز ائمة النفاذ الساكنة لاجل اخذ كراويا  
بالنسخة لطفة او بالكل على الاصل فعلم على النهر مشقة بالقرابين بالرضع والكسوة معا وكذا في قوله وهو مخجل  
لنبايغس اي النفاذ والمفعل يرجع الى كل واحد منهما **قوله** على نية الوقت فان السكون هنا ليس بغيره لانما  
النفاذ الساكنة لاجل الوصل في الكلام مجرى الوقت ووقن عليه والنفاذ الساكنة تعتد في الوقت **قوله** وعن  
الاجرة لانفاذ لم ينفذ لاني في سكونه في الوقت او اختلص الضمة اي نطق بضمه خفية فلم يكن يعمى فقد روي  
واما بغيره فهو مستد بالباء يقال استبرم فاذا كان نفاذ على غير تكميم بولها صلبه فلا يصح ان ينفذ  
كم في الوجه الاول **قوله** كيف قيل اي كيف قيل في موضع بولها حيث قال لا نفاذ في قوله بولها وفي موضع آخر  
بوله حيث قال ولا مولود له بول ولا وقد سئل لولم ينسب الى الالب **قوله** من كان وارثا فخرج منه اى قرابة  
لا يجوز النسخ جهال كان ليدعيه اذ كراويا **قوله** لانفاذ فيما عدا الولاد اي فيما عدا الاصغر والقرين  
ولم يرد كراويا العروة وان سئل كابن الابن يقال ولدت ولادته ولاد **قوله** واجعل الوارث  
يتاؤل لعله الدعاء كما في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا ائتموا وصايا الله واطيعوا رسله واتقوا الله انتم تعلمون  
عالم فلما منع اجعل الوارث اجعل كل واحد من المذكورات السبع والغير والعقوبات فاجتنبنا سلبا اجسني  
الموت **قوله** وقيل هو في غاية الخلق ليس اي تحذيره في نسبة الزيادة الى النسخة فلا يجوز من الخلق ليس واسا  
النسخة في النسخة فيه **قوله** وقرى فان اراد اى كل من القول عن فراغ منها قوله استبرم مستوفى من الرضاة

لا ينج

قوله وانما في ائمة فقال بان ائمة واجاب من خوة فخرج النسخة من صلبه

ارضاة في النسخة والشروط ومعلوم ان فصل اذا كان مستد بالباء في النسخة فادار بغيره البين بغيره مستد بالباء في النسخة  
معال ورضعت المرأة ولذا واستبرمت المرأة ولذا اي طلبت ارضاع الولد من المرأة فعمل النسخة  
الاولى في الآية محذوف وفيها مفعول راجع **قوله** واذا سلمت الى الرضاة اعلم اني قوله في اذا سلمت  
ما فيه اشكالين احدهما ما لوق واقيل كيف يسلم بعد فان قوله سلمت مع الاستقبال وقوله سلمت  
ما فيه فيكون التسليم بعد الابناء وهو تحصيل المحاصل فاجاب بان المراد ارادة الابناء ولا يجوز ان يكون  
على قراءة ما التزم لان معناه اذا سلمت ما كان صلكه وقد رتب ولا على قراءة ما التزم وهو ظاهر في النسخة  
النسخة لم يرد اذا سلمت ما التزم من الرضاة فخرج في الاستبرام فيلزم ان لا يسلم اليهن اى ارضاع  
يكون عليهم خزانة في الاستبرام وليس كذلك بالاعا فاجاب بان التسليم ليس بمنزلة الجواز الاستبرام بل  
قوله اياه لانه في اوله بحث على له الاجرة ينسب لمن يرضع من ائمة ما يتوهم ويولد بكم من غير ائمة  
ليطلب قلت للظن ولا تقتصر في حق الولد فقولهم يجوز ان يكون بعثا عطف على قوله وانما هو نذرت الا ان  
وقد رتب بان لوجه الترتيب ولكنه فان قلت في قوله كان فلهذا اذا سلمت اليهن يدا بيد ما عطف من  
شتم ايضا بعد الاعطاء فقولهم هذا على ما اذا سلمت اليهن من المراد من ايضا ارادة الاعطاء **قوله** والذين  
يتوهمون من الذين يتوهمون هم الرجال ويتوهمون على النساء فلا ينافي بين المستد والخبر اجاب  
بان المشان محذوف اي الفرج الذين او الضمير يحذف والتقدير يتوهمون بعد **قوله** وقرى في وقت  
بغيره لانه على حذف المفعول اي يتوهمون اجالهم او اخوانهم وابائهم **قوله** شافضه هذه القرابة لان هذه القرابة  
شتمت في النسخة والى الميت بالموتى والحكاية شتمت في الميت بالميت **قوله** وقرى في وقت  
حطاة لان السائل لم يكن من عرف او جهل الذي يصدق الموتى به على الميت اى القاء في الحياض فعمل كلامه  
على حاله عز وجل لم يعرف الا المتعارفين ومعلوم الموتى لهذا الزوج واخذ الزوج هو الله **قوله** لا راحة  
فطوى لى ترى العرب يستحلون العدا بالقتال اجمع الى الالبام بل يشعرون بغيره لانه في العدا الى السبيل  
والاصغر غير انما يقع في موضع اخر فمعين من الرضاة بالعدو والعرب اخرجوا بالبيان لان شهوة لم تميز  
واستد بالباء في النسخة فيكون السبيل في ما بينهم ما عدا على النهر فعمله خضرة اخرجهم بالبيان دون  
الابام من قالوا عدا والقتل في الالبام ومنهم من يقول انما من تاب تغليب الموتى على المذكر  
لان كل واحد من المذكر جرمه ولينفذ تغليب السبيل في قوله لست انك تحبس نفوس والماء السبيل والابام ليس  
في العرب من يغلب على الموتى على المذكور الا هذا **قوله** ومن البين اي من السبيل البين في اطلاق السبيل  
على الالبام في قوله لم ينفذ الا هذا اي لبيان عدا المراد بالابام بدلا من قوله بعد ذلك لم ينفذ الا هذا  
فما خزن بغيره لم ينفذ الا هذا اي اعلم ما يقولون اذ يقولون انما في قوله لم ينفذ الا هذا  
انهم يستحلون السبيل في الالبام فقط وهو غير ثابت فيهم ليس بالابام فقط ولم اراد الاستعمال في الالبام ببيانها  
مهمو تغيب التغلب لكن لا يطابق قوله مشا عدا **قوله** او نافي من النسخة وهو الرضاة في قوله عطف الاولين  
بأنهم الاجرة بان الولد لا ارادة الجمع بين هذا الاولين مع هذا الاجرة بان نفي الاولين لا ينافي مع هذا

عليه

قوله وانما في ائمة فقال بان ائمة واجاب من خوة فخرج النسخة من صلبه

قوله وانما في ائمة فقال بان ائمة واجاب من خوة فخرج النسخة من صلبه



هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان الله لا يزوج بين الكليتين كما ذكرنا في المتن بغير نظر في ذلك  
 ان اتزوج وهذا ليس في لانه لو جمع بين الكليتين كما ذكرنا في المتن بغير نظر في ذلك  
 في الفاسد بلفظ التخييل والتعريف لم يذكر في ذلك بغير نظر في ذلك بغير نظر في ذلك

التعريف بالجماع واما المتعبد بالآلة او بعدد ومن جماعته من الاقوال والآثار التعريف ولا يجوز لم يكن اشتبا  
 منقطع عما عدا الزوج ايضا فان القول المعروف باني وجهه يقتضي الاشتباه واقعي في الحال فلو كان اشتبا  
 منقطعاً كان استدراكه عن عدم المواعدة فيلزم له كونه القول المعروف بغيره او ليس كذلك وتورد  
 على هذا الوجه الاستدراك من جهة من الجماع في المواعدة بالجماع من غير شئ لكن لما لم يجر التعريف بالجماع  
 فلا لا يجوز التعريف بالجماع كان في الاحتمال الثاني لا يكون سراً منعولاً بل شبهة او حالاً اي لا يوافقها من  
 نصيرين الا بالاشتمال من القول في الجهر وهو القول المعروف ويمكن توجيه الاستدراك على الوجهين الاولين  
 كما لا يخفى والى هذا الاحتمال اجماع الامام حيث قال في اول الآية بالتعريف ثم يفي عن المسألة معناه ان  
 للمسلمة واستثنى عنه نساءها بالقول المعروف وذلك لم يقدح في استصحابها في استصحابها في اليقظة بالجماع  
 وانما لا يمكن تصحيحها بغير ذكر هذه الاشياء الجملية مؤكداً لذلك التعريف وكان هذا الاحتمال اقوى الوجوه  
 لان حمل الاستدراك على التعريف بالجماع يتركز في القول ولا يحتاج في حقيقته فياخره في هذا التعريف بالجماع فيمكن  
 واما قوله في حاشيته ان الاستدراك لا يفتقر في حقيقته فثبت ذلك بين الوجوه يمكن حمله على التعريف بالجماع  
 او الجماع او غيرهما في الحاشية **قوله** معناه ولا تقطع الفرق بين هذا الوجه والوجه الاول في  
 في الاول على القصد والنية في المانع في القطع والجرم والتقدير ولا تقطع بقصد حقيقة في الجماع في الجهر  
 فلا بد من تقدير العقد على الوجهين لان العزم والجرم على كونهما الفعل عقد في الجماع عقد في العقد  
 موضع العقد **قوله** ولا يثبت الصيام اذ لم تقطع وهذا الاستدلال على لم يفتقر في حاشيته على القطع والجرم  
**قوله** حتى يبلغ الكتاب احكامه الاجل هنا على احوال المدة **قوله** لا جناح عليك كان سائلاً بقوله شفعني الآية  
 لتقضي الجناح عن المطلق مشروفا بعدم المسيس وليس كذلك فانه لا جناح عليه ايضا بعد المسيس واجبات  
 بان المراء من الجناح في هذه الآية وجوب المهر في الجناح المهر من طلق قبل المسيس الا اذا سمى المهر العقد  
 فتقوله من اجاب من بيان شفعني لقوله بعد ذلك الجناح في بيع المهر واما قوله ما لم يشترط في مصدره في الزمان  
 محذوف تقديره في زمان عدم سهم **قوله** الا لم تغيروا فدا في بعض حواشي سيبويه لم يوافق الا لم  
 كذا لا يتركز او تعطين حتى لا لا والمشهد انما على الى فتعبر عن معنى الى فتعبر عن معنى او تفرصوا  
 اما الا ان كان في الجرائع او حتى تكلموا المشهور ولما اقتضى الاجتناب بلا تعبير فيهم ومعلوم ان الجرائع  
 كان تقدير الكلام لم يفتقر في المساء ما لم يشترط في حاشيته عليك الا لم تغيروا لئن او حتى تغيروا في حاشيته  
 فان قلت لم يفتقر في حاشيته على شفعني وهو وجه ظاهر فان لم يكن ثبوت الاحكامين ونفي الظاهر  
 من عدم وعدم وجوب المهر مشروفا بعدم المسيس وحكم الفرق بين اذا كان في لفظه في الجناح لم يفتقر  
 اذا كان عطفاً على شفعني فربما يتوهم لم يفتقر في الكلام ما لم يشترط في او لم تغيروا فالشروط في لفظه  
 لان لفظ الامر من فيلزم له لا يجب المهر في عدم المسيس ووجه الغرض او عدم الغرض ووجه المسيس  
 وليس كذلك ولما حصل من ذهب الى العطف كلمة او يعني الواو كما في قوله لا يوزن بدون علم كان في العطف شراً في العدا  
 انما هو الموقد في خلاف المقصود عند بكلمة او على اصل العطف وشبهه في حاشيته لما عدا الوهم بالكتابة

اعلم ان هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان الله لا يزوج بين الكليتين كما ذكرنا في المتن بغير نظر في ذلك  
 هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان الله لا يزوج بين الكليتين كما ذكرنا في المتن بغير نظر في ذلك  
 في الفاسد بلفظ التخييل والتعريف لم يذكر في ذلك بغير نظر في ذلك بغير نظر في ذلك

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان الله لا يزوج بين الكليتين كما ذكرنا في المتن بغير نظر في ذلك  
 هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان الله لا يزوج بين الكليتين كما ذكرنا في المتن بغير نظر في ذلك  
 في الفاسد بلفظ التخييل والتعريف لم يذكر في ذلك بغير نظر في ذلك بغير نظر في ذلك

ان اتزوج وهذا ليس في لانه لو جمع بين الكليتين كما ذكرنا في المتن بغير نظر في ذلك  
 في الفاسد بلفظ التخييل والتعريف لم يذكر في ذلك بغير نظر في ذلك بغير نظر في ذلك  
 ان اتزوج وهذا ليس في لانه لو جمع بين الكليتين كما ذكرنا في المتن بغير نظر في ذلك  
 في الفاسد بلفظ التخييل والتعريف لم يذكر في ذلك بغير نظر في ذلك بغير نظر في ذلك

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان الله لا يزوج بين الكليتين كما ذكرنا في المتن بغير نظر في ذلك  
 هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان الله لا يزوج بين الكليتين كما ذكرنا في المتن بغير نظر في ذلك  
 في الفاسد بلفظ التخييل والتعريف لم يذكر في ذلك بغير نظر في ذلك بغير نظر في ذلك







ميثقة خارجة عن الحجة وعبارة فاما تم لا تنبذ كذا لان الامانة تخرج لم تكن على سبيل المذبح بخلاف  
 ما اذا قال لم موثوقان موثوقان لا بد له يحصل بعد الامر من خيرة فذا كان في قوله كذا فيكون **ف** ما اذا قلنا نحن  
 والسابقون ان ما يقولون نحن السابقون من الجهاد من سبيل العبد والسابقون الى الجهاد ومن ترجى الجهاد  
 وانما حملنا الخلقون والسابقون على الجهاد لان الكلام فيه **ف** ما يصير من من الجهاد والاعتراف  
 فانه يرد على من اولدنيا **ف** ما يصير من من الجهاد والاعتراف فانه يرد على من اولدنيا **ف** ما يصير من من الجهاد والاعتراف  
 للمع من ورايه لا بد له يحصل بعد الامر من خيرة فذا كان في قوله كذا فيكون **ف** ما اذا قلنا نحن  
 انا علم بملكنا ان لا نشأها وانما نركب عليها **ف** ما يصير من من الجهاد والاعتراف فانه يرد على من اولدنيا  
 البذل في حجة العبد في تقديم العمل وتوقيع الثواب على المفسدة مقدم على المال على وجه طلب البذل  
 ثم استعاره الاقرض **ف** ما يصير من من الجهاد والاعتراف فانه يرد على من اولدنيا **ف** ما يصير من من الجهاد والاعتراف  
 اما المجاهدة بقرينة قوله فينبذ هذه الآية وقابلوا في سبيل الله **ف** ما يصير من من الجهاد والاعتراف  
 من ذا الذي يعرف الله قرينة من ذا الذي يجاهد في سبيل الله مجاهدة حقة انما قال حقا فاعلم  
 قرضا حقا فاعلم رجلي الوجدين وقوله والله ينقض وينقض على الوجه الاول كما لا يخفى للاستحارة  
 وعلى الوجه الثاني كما لا يخفى على علم لم الغرض اسم المصدر والافراض بمعنى المعنى المقروض كما قال  
 فلان يعطى القرض والقرض الحسن ان قيل بالمجاهدة فهو مصدر ولم يقرب بالنعقة في سبيل الله ذكر  
 يكون معنى المقروض لان النعقة مأخوذة من النفاق وعلى هذا يكون معنوا لا اقروضوا لا مصدرها فقلت  
 شعري ما الذي اوجب هذا الاختلاف ولو فسره بالنفاق في سبيل الله ذكرناه لئلا نلغى التفسير  
 بل لا نسب الخلف على النفاق الملا مطلق سواء في الجهاد او في غيره فان هذا القرض على الجهاد فربما  
 يتردد في ثبت نزول الآية قال ابن عباس نزلت هذه الآية في امة الدخاخ قال يارسول الله ان لا جبريم  
 فان تصدقت بايديها فبذل ما فيها في الجنة قال نعم قال واما الدخاخ مع قال نعم قال والقبية  
 مع قال نعم فصدقنا بفضل جدي بقتب ورجع الى اهله وكانوا في الحديفة الى تصديق ما فقام جباب  
 الحديفة الى تصديق ما وذكروا كذا مرات ام الدخاخ فقال يا ابا عبد الله فبذل ما فيها فبذل ما فيها  
 وسئلوا فقال علم بقوله من خلفه لاي الدخاخ نزل في حجة في الجنة **ف** ما يصير من من الجهاد والاعتراف  
 القتال لا حال فيه للعدول وهو في زمان النبوة ليشوا على حال البذل على الجهاد فبذل ما فيها  
 انية صامدة او معتدلة للعدول **ف** ما يصير من من الجهاد والاعتراف فانه يرد على من اولدنيا  
 له لا نقا لئلا كان معناه توقع عدم القتال وهذا لا يستقيم به الاتحاد فلهذا فكلما لا يستقيم على توقع  
 لاجل المتوقع وهو ليس مع الآية ويمكن له ان لا يستقيم به الاتحاد فلهذا فكلما لا يستقيم على توقع  
 اما من المتوقع او المتوقع ولا سبيل الى الاول لان الرجاء لا يستقيم من توقعه فبذل ما فيها  
 ليس الا لرجاء كل عمل هو كما ان توقعه من ان لا يكون على سبيل التفرغ من الماد لم  
 المتوقع كان **ف** ما يصير من من الجهاد والاعتراف فانه يرد على من اولدنيا **ف** ما يصير من من الجهاد والاعتراف  
 ما كثر تفعل كذا ولا يقال ما كثر لم تفعل كذا حال سالك لا ترجى ن لله وقار او لا سالك لا ترجى ن لله وقار

في قوله لا بد له يحصل بعد الامر من خيرة  
 في قوله لا بد له يحصل بعد الامر من خيرة

في قوله لا بد له يحصل بعد الامر من خيرة  
 في قوله لا بد له يحصل بعد الامر من خيرة

فاجاب بغير **ف** ما يصير من من الجهاد والاعتراف فانه يرد على من اولدنيا **ف** ما يصير من من الجهاد والاعتراف  
 من انما ملوكهم واجباة واربعين وضربوا عليهم الجزية **ف** ما يصير من من الجهاد والاعتراف  
 بجمته تنافي لكم مستغنا من الطول اللهم الا ان قال احد خبرنا وضعوه هذا الذكر الشجر لما قطعوا الجذع  
 وجمته موافق لاؤنما بجم العربية كما وافق جيل جنط فليكن فقتة للهربية اجترافا في الاستغفار  
 ولا تخطوا في مع الطول كما لو كان عربيا ولو كان غيرا من موضوعا في الجمع من العبرين **ف** ما يصير من من الجهاد والاعتراف  
 اصطفاه عليكم لما استغفرا ثلثة عليهم الفجر وسفوف شبروق عليهم بايديهم او غير هذا هالم العونة  
 فلهذا صطفاه فاستغفروا وقد اجترافه عليكم وثانيا في فية متلحين انفس فاداموا من الشجر المائل وهو اعز  
 القيم وصامة البذر والبراد من القدر ليعلم ما هو السانحة او شا والامور المادية وقوله وقيل قد اوى  
 الى اى قيل فلو لم يبق لاسلك قطعنا فبذل ما فيها في الجنة **ف** ما يصير من من الجهاد والاعتراف  
 وجمته جبريم بيق الجهاد اى وقطعوا جبريم فلان راجع على الله وهنك وقالوا لى الملك لى بى من سنا  
 وجمته جبريم بيق الجهاد اى وقطعوا جبريم فلان راجع على الله وهنك وقالوا لى الملك لى بى من سنا  
 يسمع منها انفس فيسلف التابوت والرفق السرا سوس والريح النفاة اى كنية القبة والرفق  
 الموق الجبريم وقد رصفته بوزن صيف ومرضوس ولما رجع من موضع من الغدراى بالوجع من السرا فبذل ما فيها  
 التورية وكان قوله استغفروا بعبارة العجل ففقت من ذكر وزماها على الارض حتى صارت قطعا  
 متفرقة ففقت تلك القطع وهي زوايا الاوتار **ف** ما يصير من من الجهاد والاعتراف فانه يرد على من اولدنيا  
 لانه لو كان فاحولا كان من ثبت ففقت فافوة ولا منه من جبريم كذا ومثل هذا الصفا قليل في كلام العرب  
 وايضا ثبت ليس لغة موضوع على ففقت لم يكن ففقتا من تاب وثوب وهي لغة سهورة والمناسية  
 متخفة كذا واما ثابوة فلا يجوز لم يكن ففقتا من تاب وثوب وهي لغة سهورة والمناسية  
 فلم يبق الا لم يكن ففقتا من تاب وثوب وهي لغة سهورة والمناسية  
 وهي بالقوة وتعدو البحث الاول **ف** ما يصير من من الجهاد والاعتراف فانه يرد على من اولدنيا  
 فيه الاول لم فضل متعدي ففقت ففقتا من تاب وثوب وهي لغة سهورة والمناسية  
 للوجين اى يجوز لم يكن فضل من باب الافعال الى على مضادها على زنة ففقتا من تاب وثوب وهي لغة سهورة والمناسية  
 كوفقت الدابة وفرقا ووقفتا ووقفا وضد هذا الغرض وضد اى متعدي ورجع وجها ورجعا ولم  
 باب مشهور **ف** ما يصير من من الجهاد والاعتراف فانه يرد على من اولدنيا  
 فيقال في حليها وبها وعليها افق **ف** ما يصير من من الجهاد والاعتراف فانه يرد على من اولدنيا  
 لا غنى الا اذا كثر من النهر حتى لو اغترف بالكلوز ما من ذكر النهر وغيره لم يفت لانه السرب من النهر ففقتا من تاب وثوب  
 اذا استلثرتك منسلا بذكر الله وهذا لا يحصل الا بالان نهر وقال الباقون بل اذا اغترف الماء بالكلوز  
 من ذكر النهر وشرب به ففقت لان هذا هو المكان عما اذا لانه مما زمتع ارق اذا عرف هذا ففقتا من تاب وثوب  
 على ففقتا لانه على ما ذهب الى حيفه ففقتا من النهر بالكلوز منه لانه حيفه وسلاما يمكن اعتبار الحيف

في قوله لا بد له يحصل بعد الامر من خيرة

في قوله لا بد له يحصل بعد الامر من خيرة

في قوله لا بد له يحصل بعد الامر من خيرة











*(Faint handwritten Arabic script)*

[illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

[illegible]

لا يحدوه  
 قد سئل  
 على ذلك  
 لا هو راى  
 صلا الكلا

عيسى انه لا  
 انكافىة الذي  
 اقدرة حسيما  
 و هو ايضا بينة  
 الذي مر عليه











هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه  
 ولا يمتنع عليه من غير هذا الحق  
 ولا يمتنع عليه من غير هذا الحق  
 ولا يمتنع عليه من غير هذا الحق

فمن كان معتقداً تعالى عن الدين وحق ارتفع ذكره لوجه من وجه هذا جواب السؤال وجواب عنه انه  
 ذكر الدين وحقه بالآخر وذكر الحق من الدين الى الحق والموجب من الحق لا يذكر الدين **والجواب**  
 يتعلق بغيره من هذا شك لان بالبعد لو كان صفته كانت في طرف مستقراً وهو متعلق بغيره لا بغيره  
 بحيث لا يمتنع على الحق بالبعد لم يتغير لخلق اي كانت كنهه بالتوبة والاحتياط لخلق الحق بالبعد لا بالبعد  
 لم يكن فيه ان من اخاف العدل والسوية من الامور الخطيرة لا يمكن منها الا العقوبة الكاملة العالم بكسابة  
 الشر والعدل **والجواب** للتوكيد يتعلق بقوله ثم قيل من حق الاستماع من الكتابة المقيدة ثم آخره على الكتابة  
 فخلق على المقيد فكيف **والجواب** الثاني فلا يفيد التأكيد لان التمسك عن استماع مطلق الكتابة لا يدل على الامر  
 بالكتابة المقيدة وقدره لانه اذا كان الاستماع من مطلق الكتابة من حيث مطلق الاول لم يكن الاستماع من  
 الكتابة الشريفة منها والتمسك من الاستماع من الكتابة الشريفة فيكون الامر بالكتابة الشريفة هو العمل بالتوكيد  
 وايضا اذا ورد مطلق ومقيد على المطلق على المقيد سواء تقدم المطلق او تأخره فخلق الامر مطلق الكتابة  
 في الوجه الاول على الكتابة المقيدة لتوكيد العلم على التمسك من الاستماع من مطلق الكتابة على الكتابة  
 المقيدة للتوكيد **والجواب** ولا يمكن التمسك من حيث عليه الحق المقيد مستغنياً من تعليق الحكم بالوجه فان ترتب  
 الحكم على الوجه مستغنياً بالوجه والاصل عدمه على اخرى **والجواب** وان قيل فان قلت فترتب الحكم  
 عليه والتصديق بالعلم والتمسك المستطیع بالآخر ثم خلق الوجه بالعلم والتمسك والتوكيد والتوكيد  
 بغير المستطیع وتمثل الشيخ الفقيه خلق الامايل لدفعه غير المستطیع هذا في كلامه واما غير المستطیع في الغرض  
 فلما كان في الخلق ادخل في التصديق بالعلم فخلق من له حق وخرس ليدل على الاقسام **والجواب** وغنان  
 البتة يتبع البتة وهو الكتاب والخلق وهو خلقه الحسن الشريفة **والجواب** ارادة لم يقتل لخلق لخلق فخلق  
 فليس له خلق واما ان وجعل لم يقتل لمفعول لا لارادة فخلق فخلق فخلق فخلق فخلق فخلق فخلق فخلق فخلق  
 الامرات فكيف اورد السؤال بان الفضل ليس هو الله **والجواب** ولعلنا قد اوردنا لانه لا يخلو وان كان  
 فعلا على الفعل المعتدل كقوله ليس عاقله بالوجه ويمكن له الجواب بان المراد بقوله فليس له ليس  
 الرجل العاقلين فخلق الشريفة لان الكلام على المعاملين بل انهم باستشهادهم فيكون التقدير فان  
 لم يستشهدوا رجلين واستشهدوا رجلاً وامرأتين وحقيقة امره لم يستشهدوا والفضل ليس من فعل  
 الشهيد ولا من فعل الله فلهذا قد اوردنا لارادة وجعل فاعل الفعل المعتدل هو الله لا الخاطئة او يقال  
 حقيقة فليس له انما اقتل من شهيد فخلق فخلق فخلق فخلق فخلق فخلق فخلق فخلق فخلق فخلق فخلق فخلق  
 باستشهاد المرأتين لانيان عريضهم وذكر لنا النسيان غالباً على طابع النساء فكثرة الازمنة في عريضهم  
 واجتماع المرأتين على النسيان العشرة المتقدمين بيان المرأة الواحدة فلهذا اقام الشرع المرأتين  
 مقام الرجل الواحد لانه ليدل على النسيان ذكرتها الاخرى وتقدير الجواب لمراد من الفضل فخلق  
 لان الفضل سبب للاذكار فخلق السبب والمراد من السبب فخلق فخلق فخلق فخلق فخلق فخلق فخلق فخلق فخلق  
 كل المراد من المثال ارادة له عند ميلان الحاديات قال الزجاجة رجم سببوه والتحليل المحققون لم المعنى  
 استشهدوا امرأتين لان ذكره بعد ما الاخرى ثم سألوا اقدحا من فضل ولكن يستشهد امرأتان للفضل  
 واجابوا بان الاذكار سبب الفضل انما لم يذكر في الاذكار اذا قلت اعددت هذا لم يقبل الحادية

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه  
 ولا يمتنع عليه من غير هذا الحق  
 ولا يمتنع عليه من غير هذا الحق  
 ولا يمتنع عليه من غير هذا الحق

فمن كان معتقداً تعالى عن الدين وحق ارتفع ذكره لوجه من وجه هذا جواب السؤال وجواب عنه انه  
 ذكر الدين وحقه بالآخر وذكر الحق من الدين الى الحق والموجب من الحق لا يذكر الدين **والجواب**  
 يتعلق بغيره من هذا شك لان بالبعد لو كان صفته كانت في طرف مستقراً وهو متعلق بغيره لا بغيره  
 بحيث لا يمتنع على الحق بالبعد لم يتغير لخلق اي كانت كنهه بالتوبة والاحتياط لخلق الحق بالبعد لا بالبعد  
 لم يكن فيه ان من اخاف العدل والسوية من الامور الخطيرة لا يمكن منها الا العقوبة الكاملة العالم بكسابة  
 الشر والعدل **والجواب** للتوكيد يتعلق بقوله ثم قيل من حق الاستماع من الكتابة المقيدة ثم آخره على الكتابة  
 فخلق على المقيد فكيف **والجواب** الثاني فلا يفيد التأكيد لان التمسك عن استماع مطلق الكتابة لا يدل على الامر  
 بالكتابة المقيدة وقدره لانه اذا كان الاستماع من مطلق الكتابة من حيث مطلق الاول لم يكن الاستماع من  
 الكتابة الشريفة منها والتمسك من الاستماع من الكتابة الشريفة فيكون الامر بالكتابة الشريفة هو العمل بالتوكيد  
 وايضا اذا ورد مطلق ومقيد على المطلق على المقيد سواء تقدم المطلق او تأخره فخلق الامر مطلق الكتابة  
 في الوجه الاول على الكتابة المقيدة لتوكيد العلم على التمسك من الاستماع من مطلق الكتابة على الكتابة  
 المقيدة للتوكيد **والجواب** ولا يمكن التمسك من حيث عليه الحق المقيد مستغنياً من تعليق الحكم بالوجه فان ترتب  
 الحكم على الوجه مستغنياً بالوجه والاصل عدمه على اخرى **والجواب** وان قيل فان قلت فترتب الحكم  
 عليه والتصديق بالعلم والتمسك المستطیع بالآخر ثم خلق الوجه بالعلم والتمسك والتوكيد والتوكيد  
 بغير المستطیع وتمثل الشيخ الفقيه خلق الامايل لدفعه غير المستطیع هذا في كلامه واما غير المستطیع في الغرض  
 فلما كان في الخلق ادخل في التصديق بالعلم فخلق من له حق وخرس ليدل على الاقسام **والجواب** وغنان  
 البتة يتبع البتة وهو الكتاب والخلق وهو خلقه الحسن الشريفة **والجواب** ارادة لم يقتل لخلق لخلق فخلق  
 فليس له خلق واما ان وجعل لم يقتل لمفعول لا لارادة فخلق فخلق فخلق فخلق فخلق فخلق فخلق فخلق فخلق  
 الامرات فكيف اورد السؤال بان الفضل ليس هو الله **والجواب** ولعلنا قد اوردنا لانه لا يخلو وان كان  
 فعلا على الفعل المعتدل كقوله ليس عاقله بالوجه ويمكن له الجواب بان المراد بقوله فليس له ليس  
 الرجل العاقلين فخلق الشريفة لان الكلام على المعاملين بل انهم باستشهادهم فيكون التقدير فان  
 لم يستشهدوا رجلين واستشهدوا رجلاً وامرأتين وحقيقة امره لم يستشهدوا والفضل ليس من فعل  
 الشهيد ولا من فعل الله فلهذا قد اوردنا لارادة وجعل فاعل الفعل المعتدل هو الله لا الخاطئة او يقال  
 حقيقة فليس له انما اقتل من شهيد فخلق فخلق فخلق فخلق فخلق فخلق فخلق فخلق فخلق فخلق فخلق فخلق  
 باستشهاد المرأتين لانيان عريضهم وذكر لنا النسيان غالباً على طابع النساء فكثرة الازمنة في عريضهم  
 واجتماع المرأتين على النسيان العشرة المتقدمين بيان المرأة الواحدة فلهذا اقام الشرع المرأتين  
 مقام الرجل الواحد لانه ليدل على النسيان ذكرتها الاخرى وتقدير الجواب لمراد من الفضل فخلق  
 لان الفضل سبب للاذكار فخلق السبب والمراد من السبب فخلق فخلق فخلق فخلق فخلق فخلق فخلق فخلق فخلق  
 كل المراد من المثال ارادة له عند ميلان الحاديات قال الزجاجة رجم سببوه والتحليل المحققون لم المعنى  
 استشهدوا امرأتين لان ذكره بعد ما الاخرى ثم سألوا اقدحا من فضل ولكن يستشهد امرأتان للفضل  
 واجابوا بان الاذكار سبب الفضل انما لم يذكر في الاذكار اذا قلت اعددت هذا لم يقبل الحادية

بالصفة الوصفية  
 بالصفة الوصفية  
 بالصفة الوصفية  
 بالصفة الوصفية

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه  
 ولا يمتنع عليه من غير هذا الحق  
 ولا يمتنع عليه من غير هذا الحق  
 ولا يمتنع عليه من غير هذا الحق



[illegible]

العين والحوية الى القلب وانما اسند الى الاله ولم كان مستورا الى حيله الشخص لكنه اسند الى القلب بخلاف  
 بعض النسخ على حجة وانما اسند الى هذا الجزء المختص بالافانور الاجزاء وتاليفها ان يظن عا المشهور في كتاب  
 الشهادة من فعل اللسان فانه من اسكن لسانه عن الشهادة فيل يانه كنه الشهادة وتعلق الاله به فانه  
 الى القلب بعلم القلب اصل متعلقه واللسان ترجمان عنه ورأى ان فعل القلب اعظم من فعل سائر  
 الجوارح في حصول اللسان من اقام القلب فيها على انه من معاني الذنوب **ف** حقا اعظم منه في بيان تعلق  
 بالهوية والضمير المستتر عايد الى من فيه استوجب وبما كان في المحذور والمساوي منها الى الشهادة فلو  
 على مذهبه **ف** ولا يدخل فيها تخفيف الالسان جواب سؤال وهو قوله وان شدة اساق الفسك واخفقه  
 فاستقم به اية يقف ان حديث النفس **ف** الخاطرة السابعة الواردة على القلب ولا يتكبر من دعوا فالواحدة بها  
 تكلف ما لا يطاق احاب بان خاطرة القلب قسار لصد ما ساجعة وبغير هذا ايقاعه والآخر ما لا يتكبر  
 بل يتجزأ ولكن لا يكون دعوا **والاول** في الاصله دون الثاني لان الخلق عنه لسه وشعره لانه مخصوص  
 بفكره بالكلية الله تعالى الاوسواء استشهد على ذلك بقصة عباده بن فخره قال شيخنا **ابن** شيخنا اذا  
 غلب بالهوية خلع من غير رفع الصوت وان عبد الرحمن كثره ابن غير فوجد المسلمين سمرات في الاله  
**ف** لاجل تخطي لان الراعي تكثر في الوفاق عليها نظرا ما فيها من القوة والتكليف في العلم فخطها  
 في الاله تخطي تكثر بها **ف** من تاليفه في تكثر وهو يدل من تاليفه والاستشهاد ليس بالبدل من خطه بل  
 منطلق لانه لا يصلح لغيره من الفعل المحذور والمخطئ الخ لافق القليظ فاجبا استغلة وحسب نفسه  
 في الخطب والفتنة والهم وقد فرغ خلافا لخطب الفتوى نازم فينظر اليها الضيق من تعبد فيقتصر فيها  
**ف** اوضح من المتكلم الى من الجمل الذي ورد عليه النفس فهو يدل البعض من الفكر لا احتيج الى  
 معرفة وتعدت ولم احتج في حق بغيره وعذب فهو يدل الكل وان اعتبر اشتغالي التفسير على الجمل فهو يدل  
 الاستشهاد **ف** من المذكور من بيان كل وقت عليه اي على المومنين وكل امة من امة ادخلوا في الفضا  
 وقرآن ابن عباس ويكنه في قوله في قرآنه فقال كتب ما كثر من كتب وبيان ان كتابه اسم جنس متناقص فيه  
 العموم لم يكن فيه جمع متناقص فيه العموم والعموم باعتبار الافراد وافرأوا الكتاب لخاصة وافراد في مجموع  
 ولا شك ان الاحاديث اكثر من الجمع وقيل نظر لان عموم الجمع ليس باعتبار المجموع فان العامة لفظ يشترك  
 في شيات باعتبارها استمرت في كل مسلم عام لانه شاع ولا زيد لانه سار وعلم لانه مسلم وكل لانه  
 كذا خلافا لافراد التي ينفرد بها الجمع لست افراد الجمع على افراد لا يشترك في كلهم من المسلمين الا باحد  
 المسلم لاجل عموم المسلمين والا لكان الخطب ابنا واولا لاجل وليس كذلك لانه لعل المسلمين استغراق لاجل اكثر  
 من استغراق لاجل فان لاجل يصدر ولو كان رجلا ورجلا خلاف لاجل وكذا لعموم من جاز  
 كل مسلم في كل احد ولا بالعكس فلو لا ان كل مسلم اكثر من ملائكة لما كان كذلك لاننا نقول ان  
 ان رجل ورجل عامان وهو عام الضيق والا لكان لاجل ولا رجلا في العامة في الضيق وليس كذلك في الشق  
 عام وافرقت بين من في العموم وهو العموم والافراد لست في رجل وفي رجل حاشية فاللزام ليس الا في في العموم  
 اشمل من في الجمع ولا يلزم منه لعموم المعرفة اشمل من الجمع وكذلك في كل الحق الحق والاصل في العموم  
 في العموم والافراد لست في رجل وفي رجل حاشية فاللزام ليس الا في في العموم



[illegible][illegible]

مفتی

الحمد لله

الحسين



۱۰۰

فان كان الرضا عن طاعة  
الفرعين او عن شي من الشرائع  
فان كان الرضا عن الرضا عن الرضا























Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content.

[illegible]

الحق من حيث **قول** حيس فتشكك في فعله ثم فتدبر انما هو خليم وراى اشارة الى قوله وانما بنانا حسنا  
وكلمة الزكر ما هو قوله واخشى كالكلمة السببية اشارة الى قوله ثم كما دخل علينا زكرنا الخراب وعلية  
وزا **قول** مما مؤلفه اليه البهية فياخذ به فيكون في تلك الاشارة في قوله ثم كما دخل علينا زكرنا الخراب وعلية  
من عتبة كونه اسراييل والافعال لا يكون في فعله غيرهم لان الامر بالشيء على غير وجهه والفرق من الجهتين  
لنفي الاول والامر بصلو على الله وفي الثاني الامر بالمواظبة على الصلوة حتى تغرب الشمس **قول** في  
المساعدة يعني اشارة الى قوله ثم كما دخل علينا زكرنا الخراب وعلية  
المساعدة فياخذ به فيكون في تلك الاشارة في قوله ثم كما دخل علينا زكرنا الخراب وعلية  
العلم وانما به في قوله ثم كما دخل علينا زكرنا الخراب وعلية  
ولم يكن تنبيهنا ايضا عند علم الا انه في الكلام ثم حقق التبرك في الشاؤون الاول لا به لوني لم يكن في سبيل التبرك  
لحال انهم فيه فنعين الثالث فالملفوظ من في المساعدة الا انهم لم يبق **قول** وسئلنا انما  
مضات الملفوظات من في سبيلها من السبعين والغير ليس في شئ فيسبر الى ما في خبر من انما  
سبيلها فكان في سبيلها من السبعين والغير ليس في شئ فيسبر الى ما في خبر من انما  
الواجب العاقل في جهاتنا الاخصام وجزء من اشارة خبر الاخصام في قوله ثم قد خففت  
وزمان البشارة اعلية واذا قالت الملائكة ثم تغفر لهنه كشكك اسع اكل لم تغفر الا في خبر من انما  
وزمان البشارة خبير زمان الاخصام في قوله ثم كبر لم يهتد به الكمال من الكمال **قول** الاسم ليس حاصل  
الجواب لم ليس المراد بالاسم المعنى الاصطلاحي الذي هو الغيب بل المعنوي المعنى هو العلامة الحرة والمزكورة  
سواء فيكون في الغيب أو في الزمان في الدنيا سبيلها في سبيلها ولا يكون في سبيلها ولا يكون في سبيلها  
حال مدونة وكذا ما بعد قوله في قوله ثم كبر لم يهتد به الكمال من الكمال في قوله ثم كبر لم يهتد به الكمال من الكمال  
وكذا كماله واستحقاقه في قوله ثم كبر لم يهتد به الكمال من الكمال في قوله ثم كبر لم يهتد به الكمال من الكمال  
سواء فيكون في الغيب أو في الزمان في الدنيا سبيلها في سبيلها ولا يكون في سبيلها ولا يكون في سبيلها  
من هذه الصفات اعظم والشر من كونه صالحا مما الغاية في وصفه بعد ذكره بالصلاح والحوادث  
اعظم من كونه في الزمان في الدنيا سبيلها في سبيلها ولا يكون في سبيلها ولا يكون في سبيلها  
بشأن جميع الصفات في الدين والانياس افعال القلوب في افعال الجوارح ولهذا قال شلتان بعد النبوة  
واذ خلقني برحمتك عبادك الصالحين فلما غدر صفات عيسى ارقه بعد الوصف الدال على ارقه الصفات  
الابشهاد **قول** ونعني عطف على مبتدأ في خبر ثم اذ فلو كان في غلبته عطف على نصير التعدي  
انه اذ فعله وجوابه لاصل الكلام انما يشترط في قوله بلغة الملائكة ذكر الكلام الى مريم قالوا بطريق الغيبة لم  
يشترط في قوله بلغة الملائكة ذكر الكلام الى مريم قالوا بطريق الغيبة لم  
انه لما ذكر الله خلق ما شاء وهذا لم يكن اجابة على ما في العينة الا انه اجاب عن الله في حجة في خبره  
ونعني عليه كانه قبل كذا خلق خلق ما شاء ونعني واذا قرأ في الباب فلا الشك **قول** من المصنوعات

المستشرقون

و اما در مورد انچه كه از نظر انچه كه در  
ان شخصه صريحاً از او معلوم است انچه كه  
در ضمن نظر او تا بقدر ممكن انچه كه







هو ليس بخواب ان لم يتصلق بقوله فليس على طريق لا يلاق فرش فليخبروا ويخبر به نوحه الشبه في الشبه  
به لا بد لم يكون اقرب في وجه الشبه وادم كذا **قوله** قد زنا حسدا اجواب اشكال ومعلوم قوله مع خلقه  
من تراب ثم قال له كن فيكون لم يتبين ان يكون خلقا لهم متفهما على قوله كن فيكون وليس كذا وواجب  
بان خلقه بتقدير جسد ونصوبه وهو مقدم على الجاد حقا واشكال ان يكون لم يتبين ان يكون  
كن فكان احباب بان حكاه تعالى ما فيه **قوله** اي هو الحق بانه يكون حيا على ما حكاهم وهو الحق  
التصاري انه ابن الله وقوله ولدت مريم **قوله** هو والحبس ابراهيم والحبس حبس حبس  
الركان المقيدة هو الشافعه الميمنة والميرة والقلب واذا هي حيث **قوله** من باب التبيين هو من  
احد ما به صمد ادا سمع مثل هذا الخطاب تحرك منه الاربعية فيرد بها على الحق وهذا التبع العبي  
والتي لم يسمع هذا الخطاب العظيم نفيه على انه لا يرفع علمه فيرد عن الاعتراك كل الانحراف في صمد  
تعالى اذ اخطب عليه ثم يغلق لغيره وهذا الخبر النبي صمد **قوله** لا يزال عليها القبر اربعة اشهر  
على صرح النافه ليل يرفعها ولذا **قوله** على اهلها من الخلة اي على بعضهم الى بعض والشيء العارف  
مما من رؤسهم واحباب خرايمهم والعاقد ينلو الشبه بالنقل بالحكم القايح من اعراسه فوادعوا  
الموادعة المتنازك في يد كفتها ما لا يرفع فيه وقد خلا غيبها اي اجده وحسنه وهو ما دون الابطال  
التفت اليه شربان ترؤسا التصاري وعلمهم ولا يتبع بغيره في نسخة المصنف والطاهر لا يبق له  
عطف على قوله او موصوف لان العاقد في جواب التي يجب ويجوز ان يكون من قيل قوله فاصدق  
واكن من الضالين فان جزم ان يكون له لا يبق ما لقا والجزم بغيره بغيره المعطوف عليه فله كذا  
اي انا جزم اجابكم درعا عادية اي قد يتكنا بها مشبوبة الى عادية او من منجته قد لا يرب  
الكساة الموقبل الوحي المنقوش **قوله** لذكر ان لا يتهاول ولم يتغير عطف على استجاء وقوله على انفسه عطف على  
تفتت عقاله والظلمين جمع لغيره وعلى المرأة ساد استرخى التفرج والمخاض جمع حقيقه ومع ما يلق على  
لترخية **قوله** من قوله وسامن الله معنا مقاما ان يصدمها لمن في قوله سامن الله ينزل السماء على النفع  
س لا الله وقد ذكر ان البنا على الفتح لضمه مع من فان لا يخلو ابلغ من لا رجح ولا يكون كذا لا تاكله  
تخرب والحرم الذي يوكده به التي يكون من قبله ثم قد ير من لا رجح فليد انية فلا كان بنا الا الله لا يصنع  
مع من كان سامين الله ينزل بنائه لا على المقام الثاني لزم في سامين الله لغيره مع الاستخفاف كالم البنا  
على البنا على الفتح في لا الله بنده وفيه نظر لان الذي يفيد الاستخفاف في الوضويع هو وقوع الشكر وسباق  
البن لامن ولا البنا على الفتح وذكر طاهر وكان الما لم سامن الله ينزل لا الله في الاستخفاف وفي تاكله  
انف الا لا البنا على الفتح **قوله** مولا الا الشخاص الحق بانه قصه بايم الاشارة وهو مولا عطف عليه  
واستزاد عطفهم كقوله عايشه فاجابا ابن جرم وهذا في غير علم **قوله** نعم علم ما حقيقه هي اي حية  
والحق فيه مقال علان يعلم علم كذا **قوله** وكيفية **قوله** او اراد بالمشركين اليهود والنصارى  
اي وضع المظهر موضع المظهر للاشعار بالعلية فالفرق بين قوله ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرايا

قوله

وبين قوله وما كان من المشركين اعتبارا لتعليل فيه اي ليس منك لا تكفر كون ابراهيم ليس بشرك  
ومعنى لفسن ما اتبعته **قوله** ولكن كان حنيفا مسلما كان من المشركين بيان وتعليل لقوله  
ما كان يهوديا ولا نصرايا وهو موافق للنظم **قوله** وهذا النبي خضعوا لاشارة الى ان النبي اخل  
ع شعي ابراهيم وحده بالذكر لانه كحق جبريل بعد ذكر الملائكة ولم كان داخلهم ولا حجابا  
ادراج النبي والمقايين بل المخلص الى الناس ما يرفعهم فربان لهدى ما من اتبعه من تقدمه والقدر  
التي والمؤمنون **قوله** والجر عطف على ابراهيم والتقدير على هذا الى الناس ما يرفعهم وهذا النبي  
والذين آمنوا الذين آمنوا ابراهيم والمخ لمر الى الناس بهذا او اصابه شاعوا ابراهيم كمر الى الناس  
ما يرفعهم متابعون لان بين هذا النبي وبين ابراهيم وحدة وهو التوحيد **قوله** بالتوراة والانجيل  
نعم انات الله اما التوراة والانجيل واما الفرقان واما جميع الايات واما قوله وانتم تشهدون  
والمنايب لم يكونوا الشهاده لم تشرت ايات الله بالتوراة والانجيل ومن اشهدوا  
الشهادة لم تشرت بالقرآن واليه يرفع العلم المشركين من الشهادة واشهدوا لم تشرت بجميع الايات  
وح يكون محاربا من الشهادة لان الشاهد انما يشهد من علم واما عن اليهود لانه يفيد العلم **قوله**  
وقرئ تليسون بالشه يخلصون بكسر الهمزة على تخلفه وبالسنة يدعيه من القيس بالفتح مولى  
نست على الامراتين خلفت حالها وتليسون عليهم ما يخلصون على امة يكون بالباطل صلح  
ابا من القيس بالفتح يخلصون مع الباطل تعالى است التوب القيس وهو مجاز في قوله عليه  
المنشع بالاعلم كذا في ثوب زور المنشع مواله الذي يرى المشيقات وليس به والمراحم الكاذب  
المخلص باليس عليه ولا يفسد ثوب زور وهو الذي يترق زحله الناس بان يخلص شات الزهاد لظن  
انه زاهدة وليس به واما ثوبه لان اقل ساليين ثوبان وقيل هو من يخلص ثوبا يخلص ثوبه ثوبان  
انه لا يفسد ثوبين والحار من اضافة الثوبين الى الزور وحصول الزور بهما لكان يحمل الاستهزاء تشبيه  
التصديق بثوبين زور كخلف الحق والباطل ثوبين واول البيت فلات وابنا جمل مزوان وابنه ابن  
عبد الملك وهو في قوله اذا لموراجع الى الاب الذي مزوان لان حجة الابن حجة الاب لا بالعكس  
فحل الحجة ورداءه والازا فهو استعارة كسبية **قوله** من كان مشرورا لغيره جذا انما جوا ستر لغيره  
قد من قبل ان يخلو لا تخار حوا ستر كخفاف الراس والوجه بقوله من ستره فقل ما كلف لغيره ستره  
في اقر التمار لغيره لغيره ذكر الشار والاستقام من الصدق من الشكا والابياح فان من هادهم لا يظفروا  
الفسية الابدع الاستقام **قوله** ولا تومئوا فيه وجرمان الاول لم يكون قوله لم تومئوا فيه ولا تومئوا  
اعبار الملة من الايمان والامان لانهم يفسدون بها عليهم المسلمون حق لكن كانوا يتكلمون  
بالسهم فالمخ لا يظفروا اليك ولا تصديقكم بان المسلمين او تومئوا ما اوتيم او تخاركم عذر ربك وتليسونكم في  
الحجة الامن شيخ ديك دون المسلمين ليل يزيدهم تصديقكم شيئا واذن المشركين ليل يذوقهم الى الاسلام  
فان قلت قوله قل لم الذي عدى كلامه اصدق وكيف وقع اعتراضا بين كلامهم وما مضاه اجاب بان الله

فان الله منه انه حاسد  
الاسلام وهو التوحيد  
الوجه الا وهو التوحيد  
سلا وماح

تاسر  
رواها طاهر  
تليسون او تفسدون



Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, written in a cursive style.

[illegible]







عطف الفعل على الفعل كقول فاضدق واكن فهو في الظاهر عطف الفعل وهو ان على اصفوق وميلو  
في تقدير المصدر وفي التقدير عطف الفعل على الفعل على سبويه الخلد من قول فاضدق واكن قال  
الخليل جزم واكن لان الفعل الاول يكون مجزوما حسن لافاء وميلو قيل العطف على الظاهر وهو في الكلام  
شائع كانه قيل لا اخرته الى اجل قريب اصدق واكن قال الشافعي عطفه شائبا ليشوا مطلقين  
متحدة ولا ناعب الا بغير عطف على خبره الرجل بنوا لادنون وقتت الغراب صاح يقولون  
شائبا لا يعلقون حاله ولا يفتخرات فيلتمهم الا باليقين وحق ناعب لم يكن متصوبا لكون  
عطفها على المصليين لكن جزمه عطفها على الساء تدخله خبر ليس كثيرا اخرته وحقوا الياء  
كانه حال السوا مطلقين ولا ناعب **قوله** واخلفوا اما افسدوا وقال الامام بين لزاوية وحدها  
لا يكون له لا بد من انصاف الاضلاع يقال واخلفوا اي اخلطوا باطنهم مع الحق بالمارقة وقطعوا  
مع الحق بالعبادة **قوله** قد علم المرءة من امره يحكم في الآلة الاولى بقوله المرءة من  
وحكمه هذه الآية بعدم خبرها وهو قوله التناقض وايضا ثبت بالادلة انه مني وحديث التوبة  
بشرطها تكفر مقبوله اجاب بان قوله لم يغفل توبتهم كناية عن الموت على الكفر لان الموت على الكفر  
ملزوم لعدم قوله التوبة فاطلقوا لازم اريد الملوحة ففعل ما يتوهم على الكفر ملكه غفر وقوله  
في قوله من الغفل توبتهم كناية عن فقد اراة بفعله لم يغفل توبتهم كناية عن الموت على الكفر ملكه غفر وقوله  
واجب بان الاول مراد وانما انما ذكره سبيل الاستطراد ولا يسله **قوله** ولا دليل في على  
النسب لقابل ان يغفل نوبت الحكم على الوضف دليل على السببية نعم في الآلة المتأخرة وليان  
عليها في المقدمة دليل واحد وباجل وجود دليل السببية في الآلة المتأخرة وهو قوله في المقدمة  
فالسؤال قائم فانه لم يذكر الدليل في هذه ولم يذكر في تلك وانما اريد خلق السببية في الثاني وعدمها  
في الاولى فهو ممنوع وكذا في المثال المذكور حال الموصال بفعل او ظرف مستقر للثمة سواء دخل الثاني  
في الخبر او لم يدخله **قوله** في الآلة المتأخرة خفية فاجتنب الى الدلالة عليها وفي  
الآلة المتقدمة خفية واجتنب لان الود ياد الكفر بوجوب ازجاء الرين وهو موقوف الى الموت على الكفر  
فلم ينجح الى الدلالة عليها وتخلت السببية عن السبب في بعض الفقرات مانع لا يفتق في السببية **قوله**  
وعلى الكفر انطباقا فان عدم خبر التوبة يأس من رحمة الله به فالخبر عن حاله بداره حاله في  
صورة اباين عن رحمة الله ولا حاله اشدوا اخط منه وليس قوله يؤتون على الكفر كذلك فلهذا  
الى الكناية **قوله** كيت موضع قوله ولو اقصى به تقوى لم تملأ الارض ذنبا وهو البنية فكن  
المعنى ان تغفل من احدهم ملأ الارض ذنبا ولو اقصى به تقوى لم يبق للواو من اجاب بوجوه احدها  
لزم الملاءمة الارض ذنبا ملأه الذنبة لا نه عسى التوبة والتقوى به راجع الى ملأ الارض ذنبا فلهذا قيل  
على فان تغفل من احدهم قوبة ولو اقصى به تقوى لم يملأ الارض ذنبا فانما لم يبق لملأ الارض ذنبا لان  
بتدريج في قوله وهو محال ولو اقصى به تقوى لم يملأ الارض ذنبا وانما لا يفتق في الآلة المتأخرة

جذبة ولا حشمة اي مثل حشمة والمثل لا يتصرف بالاضافة مذكورا ملأ لا يتصرف بمحذوف او في وقتها  
العلمية اشتهر معنى من المعاني تنزل منزلة الجنس الدال على كذا المعنى كقوله لكل فرعون مؤنة فيح الاطمن لاربع  
جذبة الرعي وكذا اقصية ولا يا حشمة اي لا عالم الايمان ما بين مشهور بالبري وعالمه الله عنه بالجار فلما  
جازد خلة لا عليها وانما لهما لمرارة لان تغفل من احدهم قبل الارض ذنبا على تقدير القصة في الدنيا  
ولو اقصى به تقوى في الآخرة من العذاب لم تغفل ايضا على هذا لا بد من تقدير جواب **قوله** تخلف  
اصد قبل الارض انعتت حركة تهمن الارض على الام التعريف حين تخلفت فصار مثل الارض لم تخلف من  
تلف بعد انما حركتها على الام فصار مثل الارض **قوله** لن تنالوا البراءة الا بالام على هذا التعريف العمدة على قول  
لغيره الحسن فتوقف على الاتفاق مما يجزى كونهم انما اراة ودخولهم في قوله لم اراة في قوله في قوله ان الارض  
يشرون من كاس كان مزاجها كاقترار وفي قوله لم اراة في قوله على الارض ينظر وان الآية **قوله** يترقى  
اي من رتبة كانت له في الجنة يقال عند المدح والرمح ما تلت في كرتت لها لغو وفي سببية على السكون  
ورعا لئلا يوتون وزنا يشده ويقال لضعف الانسان اذا كانت قريبة من بلاءه ما لا ربح في مرفق  
نقد وتوانا اليه وما لا ربح اي في ربح كل ابن وتامر تجلها عليها اي وطئها انما من زبد حارة  
فوجدت نفسه اي شق عليه وجدة لا ربح بقرب فارس ويوم جله لا يوتون في شدة في شدة في قوله  
سعد بن ابي وهاشم **قوله** كل الطعامات الطعام اسم لما يؤكل كاشرب اسم لما يشرب ولفظ الكل تنفي  
تعدد فذكرها في التورية في الطعام اما الاستعراق فالجميع كل الطعامات والاعراض الى تقدير لان  
الاستعراق ولاية ذوو اما الجنس فلا بد من تقدير مصاص والتقدير كل انواع الطعام **قوله** كنت اظنه  
جذبة وخرقة اي اظنت رسول الله صلى الله عليه وسلم عند رصروته حلالا لا عند اراة الاجرام واخره ما بلغ الاجرام  
والجمل الخروج من الاجرام **قوله** اشارت عليه الاطباء اشارت له استعمل بغيره كان المراد الاشارة بالادب  
وان استعمل بالادب الاشارة باليد وخونها او في التذرع الى مو لا ياكل العروق لانها تجرى في كل شئ  
اي في **قوله** وكذا ياون من العذاب لما بقا لكنت حشر اسرائيل شيئا على نفسه والحشر والحشر  
الآلة اجاب بان ذكرنا في الله **قوله** ويورد على اليهودي لما شئت عليهم في قوله مظل من الذين  
هاؤوا اخرنا عليهم وقوله ذكر خبرنا ما يتبعهم شق ذكر عليهم من وجهين احدهما انه ذكر خبرنا في قوله  
الشج وهم كانوا يقولون في انكار شرع محمد على انكار النسخ والى الله يدل على انهم كانوا مظلومين  
بقايا الاصل فقالوا شيئا ولا من حشره عليه وما هو الاخر في قوله فمقتلهم لهم كنه بذكرهم في الطعام  
كان جلا لاسرائيل لا طعاما واحدة والتورية شديدة بذكرهم وقوله وحشره على جلا لاسرائيل  
واسع فصار اقصى **قوله** وحشره الاسلام لما دعا اليه الى ملأه ابرهه وملكه ابرهه من ملأه الاسلام  
حقق النظر فيها ففقد دعاءه الى الاسلام ولم ينشر بها حتى لم يتلفه بالانكار فكان قاله انما شاعرا  
عن اليهودية وهو كناية عن الايمان لان اتباع ملأه ابرهه من لوارم اتباع ملأه الاسلام وقوله في قوله  
لن وما بعد ينشر **قوله** جزم حتى من الذين وانما التورية فلو كان لا يفتق في سبام بن سبام بن سبام

ادام اسم جزمه في قوله جزمه  
وذكر ما في قوله جزمه في قوله  
الانما في قوله جزمه في قوله  
الانما في قوله جزمه في قوله



ثبت في السماء جبالا للجنة ونحو البيت المعمور انما ثبت ثابت جنة وادب التبريت شربا في استقاء  
ابليس مع ابليس لا يشبهه الحر كماله اذا حرم بقوله اذا خجل الذي نوردا مع ابليس استقاء انظارا  
خجله حتى تراجله وقوله من الثياب بيان لما جفيل **قوله** وكثيرا ما كانا في الطيور من مواضع البيت  
واستاء بها عن الصلوة عليه ولزوا في السباع تخالفا للصلوة في الحرم ولا يتعوض بها وان كل جبار  
قصده ثم كان صاحب القليل ثم القليل اذا كان من ناجية الركن الباقى كان الجنب مالم يمس اذا كان  
من ناحية الشامي كان الجنب بالشام واذا علم البيت كان في جميع البلدان **قوله** كان جنة بعد جنة  
القبيلة اثلاث ثلث من العبيد وثلث من الهوان ولم يذكر الثلث الصحيح منهم لانه يجوز لهم فكره لا يذكر  
الحالين منهم **قوله** وقرعة جنة في الصلوة لم يعط قرعة جنة على المذكورين بل ابتداء بها لان الكل يفتي  
لن يكون من خطا لا الهيا وقرعة العن في الصلوة ليست من الدنيا في خطا كانت لها كرا لا يفتي في ذكرها  
مالا في الدنيا فاعرض عن الشاي وكره من الذين **قوله** وعن ابن الزبير عن ابي نوح وفتي في ذكرها  
قال قالوا كيف الله الناس لم يفتوا اليك لو جنتا لو ثبت على اربعة سال حتى انقضت على اربعة  
اذا جنت اي منتهى وكل ما في الدنيا الى الله من الاسباب هو سبيل اليه ما لا الامام كلهم كان  
صحيح الدين قادرا على الله فانه يقدر على الاستطاعة لذكر الفضل في الاستطاعة السبيل الى  
الله لا الامكان الوصول اليه فخصيص هذه الاستطاعة بالزاد والراحلة ترك الخطا في اللغة ولا يكون  
الصلوة تركه وذكر على الاخبار المروية لانها اخبار احوال فلا يترك الا في احوالها **قوله** وكره  
فعله لم يرد في او حقه من المشقة وهو عطف على قوله عن العالمين وقوله وما فيه من الدلالة على  
عليه ايضا يعني انما قال عن العالمين ولم يقل جنة واصلها الموضع الموضع لا جنة من احوالها  
على الاستغناء عنه وهو يدل على ان الاستغناء عن الاستغناء يدل على الاستغناء الذي وقع في الحيف  
الذي وقع الاستغناء عنه عبارة عنه فاصل الكلام ومن كفر فان الله ساحط عليه **قوله** اعطى الله  
ثم قال ان الله يحب العالين فالاستغناء عن العالمين كناية عما ياتى عن الاستغناء عن الاستغناء  
كناية بما ياتى ايضا عن الاستغناء عليه فيكون الاستغناء عن العالمين وهو كناية عن الاستغناء عنه  
عن كمال الاستغناء عليه من ثبته على الكنايين **قوله** وعن سعيد بن المسيب هذا اشاره الى قوله لا يترك  
قوله ومن كفر وهو المراد ترك اعتقاد وجوب الحج وايدى رواية سبب التزوي **قوله** وتبين ان  
الترجائية انما يتعدى عليكم فطخ التزاهم الامن او غيره ففتت ملكك تركه الاشارة الى قوله  
ما تفرقه عبارة عن الاشارة الى الاشارة الى تركه الحج ولكن يكون **قوله** تطيقون لها الاشارة  
لما ان البغي يتعدى الى متعوله والصديق والاربعون لان بالام يقال بعثت فان لم يرد فالمراد  
بها تخون لها حراما فما استغلت الاثم كذا كذا في الدنيا استغلت كذا كذا في الدنيا استغلت كذا كذا في الدنيا  
والله اعلم بما في السبيل لان السبيل يوثق ويذكر وحاصل الترجيح ان الاثر في ارباب العلم  
بالقاسم النبوي في قلوب ضعفة المسلمين وتغير صفته رسول الله والاشيا اخفا الحق وسنة النبوة لرسول

هذا الحديث يدل على ان الاستغناء عن العالمين هو الاستغناء عن الدنيا والآخرة

الرسول وقوله ومما تبعوا نبيا نصبت على الحال موقفة قبل قوله وانتم شهداء **قوله** ثم انما من هذا شرح  
في تفسير قوله يا ايها الذين آمنوا تطيعوا فان مضمون الآية تحذير المؤمنين عن اغواء الكذاب  
والغشاة التي عليه ايضا يوم ياتي يوم مشهور فيه حرب بين الاوس والخزرج ونفقات اسم  
جنس الاوس وكان يوم بعثت اهل الحروب بينهم ثم جاء الاسلام وانفتحت عليهم واجتمعوا على امة  
الاسلام **قوله** ويجوز ان يكون حقا عطفت على قوله من يتنكب بدنه حتى يجوز له نذر مضاف وهو الذين  
ولم يقدروا على الاغتصاب بايده استعانة بالحق اليه **قوله** وقد حصل له الهدي لا يجد له الهدي  
الماتع مع قدوم من كان متوقفا في حمله وذكر المتوقف وحصل ذلك المتوقف في حال قد حصل له  
فكذلك لما كان العتيق بايده منتظرا الهدي ويحصل له الهدي فكانه قد حصل الهدي فقبل له الهدي  
**قوله** وما يحسن منها من حق الحق وجب وثبت ومنه بيان ما لا يفتي الله الاشارة الى جنة وعق  
له والحديث المرفوع ما احسن له رسول الله **قوله** كالنقطة التي في قفاة وتفتة وانما في بيت قوله  
التنبيه بالنقطة انما اولها فانه مصدر وانما ثانيا فلان اصلها فيها واو فاصلة نقاة وفيه وثبت  
واوها المنقطة تا الكو في نوذة ونحو الحصان القرش المذكور **قوله** قوله اعطيت عليه انما قال  
قوله ولما كان بصدد بيان قوله فاعطيت اخيرا انه تنبها على ان هذه العبارة مشهورة وكلامهم  
نقدوا لغيرها بينهم ولما توجهوا ليعدها انما استعاره تشبيهه بثبوت حاله في استظهاره ووثوقه  
نما به حال المنة في مكان حال العتق عطف وثيق واستعارة للحال المشبهة ما يستعمل في الحالة  
بها وانما حال فيها استعاره من مناد من استعارة الحذر للمعبر والقرينة اضافة الحذر وهي استعارة  
مضرة اصلية واستعارة لاغتصابا لوثوقه بالثبوت وتشكبه به استعارة مضرة بعبية وجوز  
يكون الاغتصاب ترجيح الاستعارة المحل فقوله او ترجيح عطف على استعارة مقدرة بعد الاغتصاب  
والثبوت يجوز لم يكن الاغتصاب استعارة لوثوقه بالثبوت او ترجيح ولما وجه عبارة القوم من مع  
الاية بعين بقوله الحق واجتمعوا على طوق النشر لما تضمنه من اوجه وزاد في وجوه الاستعارة  
بان ذكر استعارة المحل للكتاب اخلق يتعدى ولا يتعدى يقال اخلق الثوب والخلقنة  
والاذ التكرار في القراءة اي لا تفتق كلمة القراءة طراوته وحلاوته **قوله** متدبرين متفاهطين وحفينة  
لن يكون كل واحد منكم الى صاحبه فخر ضربه والنجوة وقوله اولئك قوا عطف على ولا تفرقوا عن الحق  
فعل الاول الذي من نفس التفرق والاختلاف الذين وعلم ان الله من سبب التفرق وهو المعاداة  
والحق صفة فاطلق السبب على السبب والضمير عليه راجع الى الله لان العبارة عن الاجتماع  
وقوله ما ياتكم بيان في قوله ما يكون عنه التفرق **قوله** كانوا في الحاد عليه شرف في تفسير قوله  
واذكروا نعم الله عليكم اذ كنتم اعداء والاختلاف جمع اعداء وحل حقه وقوله لم الاوس والخزرج  
عطفت من حيث الحق عاقرهم كانوا في الحاد عليه لان المراد المتكلمين جميعا لظهور قوله اولئك  
بالاوس والذين آمنوا متفقين شرفه عليه يقال اشنع على الله اشرف عليه وانما قال ومنه ما ياتكم

هذا الحديث يدل على ان الاستغناء عن العالمين هو الاستغناء عن الدنيا والآخرة











الحمد لله الذي هدانا لهذا  
 ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

٢٤

هو كوسى











فما استعبد للمسيح الاذن واليه لم الموت لا يكون الا يصح من الموت الروح وقبضه ليس الا بادن الله في  
حياته موت الانسان بادن الله لانه لم الموت ثم لهذه الآية في ما دنا ان **قوله** بما بالنسبة الى  
المؤمنين ولم يخرجهم وتنجيهم والآخرى بالنسبة الى رسول الله وعلى قوله بالحفظ وناحية الاجل  
فعله وهو على معنيين اى العرض من الآية على ما فهم من **قوله** المختص حال من ضمير رسول الله الخ  
عن اسلام قومه لان التقدير براسلام رسول الله قومه للعدو يقال انهم الغزاة اغنيتهم وهذه **قوله** في  
والمختص المختص وقوله من الحفظ بيان ما صنعت الله **قوله** ونجى الجزاء الميم اى لم يذكر ما جرى به نصيب  
العدو كما قال ومن يرد ثواب الآخرة نؤته منها وسنجزى عليه من الجزاء ما لا يدخل تحت العدة في النصيب  
**قوله** وكان من بينه وبين قومه اذ دخل عليه كاهن الشيب وجعل كاهنه واهده معه كم  
ثم ادخل على ابراهيم كذا والحق للتشبيه فيه كما لا يخفى للتشبيه كذا الا انك تقول ما عليه كذا احقنا الى  
على ما لا يكاد يستعمل كذا السبع وهو مضع وضع على الاستدراك والحق في قوله نصيبه ما جعلنا  
كاهن وانما قال او ضمير اليه لان كاهنه معنى بنى والقرآن ما تشديد نصيبه لوجه الاول لان الواحد  
لا يقتضيه التثنية والتثنية لا تكسر الواحد وقوله **قوله** استشهدوا ايضا وقوله **قوله** استشهدوا ايضا  
لان منسوب الى الرب والمنسوب الى الرب بانه لا ينفك وجوه **قوله** قريب روى مرفوعا  
ونصوب اذ قرئ بالرفع يكون قوله والدعاء بالاستغفار مستندا واقرض خبره ويكون قوله ليكن مستغفرا  
بالدعاء واذ قرئ بالنصب يكون الدعاء مبتدأ وليكون خبره واقرض خبره ويكون قوله ليكن مستغفرا  
اذ لم ينفك الدعاء بالاستغفار على طلب ثبوت الاقدام ليكون طلب ثبوت الاقدام قريبا  
والاجابة على قوله وقوله نظير من وجهين اى جعل الدعاء بالاستغفار مستندا واقرض خبره  
القول وهذا القول وهو قوله ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا شيئا على امر من اضافته الذنوب والاسراف  
الى انفسهم والدعاء بالاستغفار والآخر له الدعاء اذا كان مبتدأ يكون مقدمات حال الاعراض المستندة وخبر  
جاء في الدعاء في الاعراض لم يقال الدعاء بالاستغفار على قوله اضافه الذنوب وقد ما حال  
عن الدعاء لانه غرض من هذا القول وهو اسكان وليكن بعد الاستغفار وعن ركا وعلماء خبره واقرض اذا  
نصب خبره بعد خبره واذا رفع خبره مبتدأ اى هو اقرض جمله استغفرا وعنه ركا وعلماء خبره واقرض اذا  
بالنصب خبره ليكن وبالرفع خبره مبتدأ وليكن فيه ضمير لثان **قوله** حال على التثنية في الذين  
كفروا ما للبعد والمختص فان كان للبعد فالمختص بالانصار رسول الله والذين كفروا اما المختصون  
وهو قوله على واما المختص بالانصار كما روى عن الحسن او المشرقة كما روى عن الشاذلي ولزك النحاس  
والذين كفروا عام في المشركين واليهود والمسلمين والمختصون جميع الامم واليهامش بقوله واليهامش  
المؤمنين وهو عطف على قوله عام اى وسيدان لم على المؤمن **قوله** وادعى النصيب له لا يخرج الا انما  
يقتضيه ما قاله عن الجوهرة اى ليس بها رغبة لغيره نعم الله ولا رغبة بل على الحق **قوله** وقد علم  
الغزاة في النصيب فادى اسوا كانوا صابرين على الجهاد فذهبهم الله مع حتى انهم المشرقة وحسن اكله بالشر

قوله على ما لا يكاد يستعمل كذا السبع وهو مضع وضع على الاستدراك

على

سنة من لم يقره ولا ينظر اليه بخلاف الله في كفايته في غيره لان العلم يتبع ثم تصدق على الله حقيقة وقوله  
ويكاد العمل بخلافه اى لا يتبعه وقوله وقيل عطف على قوله وقيل وهو من نعمته قليل لا خذلان التوفيق الخ  
بشرط ملاقاته الساكن كقولهم لا يهين الخ في قوله لم يهين وقوله وقيل وهو من نعمته قليل لا خذلان التوفيق الخ  
ملاقاته كقولهم اقرب عنك التوفيق طارعا اقرتك بالسبب فترى النفس اهدى من النفس خلت نافي بين  
اذنى النفس **قوله** والراوية والجمع والتقدير اخبرتم وقوله وما جئتكم من الجاهل والعدو والصبر **قوله** نزلته  
بالله من جنت من ملاقاته وقوله من جنة من الله في الجنة في سائر كتاب من البقرة وقوله كفى اى يدعون الى نفاق الله  
سما لا غافا وكفى اسأل من الله في هذه الغزاة شهادة بهذه الصفة صفة ذات فرج واسعة وانما افزع  
للمم والافزع القبة بعد الزبة الدم الذي له زبة من كثرته جازان عطشان الى قتلى جنتهم تشبهه في قوله  
على الخرج اسدج صله **قوله** فادعى عليه الله من جنة مشدوخ في نفسه وقوله وما جئتكم من الجاهل والعدو  
لما سبق عند قوله ليس ليكر من الامر من الله جنتهم بنى اى وقاص كذا هذا الصنيع على مقتضى مقتضى  
الافتقار الى الجهاد الشريفة اعلم ان القصة قوله وما جئتكم من الجاهل والعدو قد دخلت من قبله الرسول فخر ابراهيم الخ  
اعندوا رسالته بعد علمه وكونه مخالفا للرسول قبله عدم التشكيك بدينه بعد خلقه لا ينفك على عرض للمم  
في الاسلام عند الارهاق يقتل جنتهم حتى تركوا اياها كان يقوم به من امر الجاهل وكان عدم التشكيك بدين  
الرسول لما ضربه بعد موته فكانهم قائلون بخلافه اياهم في بقاء التشكيك بالدين بعد الخلق فزعم الله بان  
نحو مقتضى رسالته لا يخطأها الى مخالفة الرسول كانه قال بالدين بعد الخلق فزعم الله بان نحو مقتضى  
وما جئتكم من الجاهل والعدو قد دخلت من قبله الرسول وبقى التشكيك بدينه بعد خلقه ثم لم يزل الامر في قوله افاق مات  
لانكار اى انكار انقلابهم على افعالهم والقاء بذل على هذه الانكار ومرة على ما قبله فان كون هذه رسالته  
للمم قبله في التشكيك بدينه بعد خلقه سبب لانكار انقلابهم على افعالهم بعد احوالهم كمال المصنف وحق  
المصنف التركيب على التقديرين اى لم يخطأ الا الى خبر وقوله قد دخلت من قبله الرسول فكانهم قد علموا الى انكاره  
ولا ينفك قبيل الا رسول الموت كسائر الرسل ولا يترتب على انكار انقلاب قبيل قايمة القايمة ولا ينافي  
التعريف لهم في قوله ما وضعتوا افعالهم في سبيل كواجي ومرة على التركيب على قصص القلب بعد الخطا لانه اثبت  
الرسالة بعد التوفيق لم ينكرها والاثم ارتد اذ لم يكن المصنف يان لم يرد هذه منهم **قوله** وما اردت لهدم المصنف  
استدراك الى ضعف هذا القول وهو قوله المصنف ارتد اذ لا ينافي في قوله افعالهم من قوله المصنفين  
باب ولا عيب فيهم غير انهم لم يمتنع من مسلمة ارتد اذ لا ينافي في قوله افعالهم من قوله المصنفين  
ارجع الى اخر الامر لو اطلق على هذا القول الارتداد وقوله وهو لم يمتنع على وجه التخليط عطف على قوله  
ما اردت لهدم من المسلمة اى لم يمتنع من مسلمة ارتد اذ لا ينافي في قوله افعالهم من قوله المصنفين  
عن رسول الله واسلامه اى قد علم من اسلمه اليه كماله **قوله** ولا تشبه الله به قوله ما كان لنفسه الموت الا  
باذن الله لا احد الا الموت الا اذن الله فيه وليس كذلك لان الموت لا يتم من حيث الاستيفان ولا على الاذن في افعال  
بجوابه من الله على انه غيبان مثلك الموت وهو لا يمتنع الا بقتضاء الله ومشيئة من يمتنع يتوقف على اذنا مستغفر

المؤمنين في جميع  
هذا الكلام  
قوله على ما لا يكاد يستعمل كذا السبع وهو مضع وضع على الاستدراك



卷之四

ای نفلون لکھا کی قضا  
عن الامری شیء ما قضا

لأن الاحياء والاداء على  
الجزء من أصل قدم يدرك  
على الشكر منسما منسما

فان المصلحة المستفاد  
الشيطان في توليد  
صفاء قلوبهم ان  
الهدى تولد اذ











ولا من بالكل غير جابر على الله فيمكن لم يخاف عنه بان الحبيب ان خلق ما امره بالظن جابر اليه بان  
 تكلمه في جميع المحادثات بالظن **قوله** عند ربه مقربون عنده اتي عند ربه كناية عن القرب والقرابة  
 فهو الذي يكتسب قوه بلا اله وفاقا فان النزاع ليس الا في ضيق الجاهل فان الخليل يكتسب الاخر  
 فخره من سائر المرات وقريب لا يشهد اجزا على القيا من ادا حقا في على الظن والاولى الظن  
 وقوله من كونهم اخبا ابدل من قوله من الكرامة والتفضل **قوله** ذلك من الذين اسي بآل الاشكال  
 لان الظن به علمه عائد الى الذين لم يخفوا الله والاشكال السرور بالثارة ولهذا قال منهم الذين  
 فهم مستبشرون اي يشعرون بالثارة بخلاف من ظنوا انهم اذا ما قوا او قتلوا كانوا اخبا احيين  
 فحين **قوله** حبه للذين احسنوا الى الذين احسنوا الى الله على علم جليل من المبدأ والخبر الذين  
 استجابوا وحبه قدرانه حبه او ثبتت كونه الجليل استجابا في كماله فاجاب بان الله  
 انما عطفها واستجاب به اجاب ومنه قوله كنه فليست هي الى الرضا موضع بين مكة والمدنية من  
 حبه بوجها لا انسى الى وعظنا بالاسس وانما هم العرب وقفا لغيره كنه بايام ايدى بلامه على  
 الكثرة ففعلوا الى حبه المشقة على انفسهم وجن من حبه بيا يتجربون بجزء من الذين استجابوا الله  
 والرسول المحبين اليه فالحق من ذكرها المدح لا التفضيل لان المسيح عليه السلام محسنون لشعوب  
 وانما يكون اياها بالاشكال لان اسمايتها اى بكر كانت زوجة الزبير **قوله** الذين قال لهم الناس هذا المسيح  
 بعد صفة او بلقين الذين استجابوا اورشليم بالابتداء خبره فاذنهم اياها مومنين بذكره تصديق  
 انما ما يكتسب كنهه وكانت موضع شوق لم يحقون فيها كل عام ثمانية ايام قال الامام مدح الله  
 المومنين حبه خروجه من تعرف له بما بغضوه حبه لا الله مدحهم في الايام المذكورة والناصرة  
 بغضوه بدرا للصفى وعلى المذكورة في هذه الامة وكلاهما متصل بغضوه الله وقد قدم بعضنا الى  
 من مكة الى خفاه وهو من النظر بان والقدوم الرجوع الى السفر الى الوطن فبذلك ابراهيم عليه السلام  
 عند طارقات اريد بها ما يجر منه لقوله فخارة خاصة وقالوا انما خرجتم لنتعرف اليه فلو انتم  
 التسمية وهو انه كان منهم خبز التوبى فاذ ذوا في ذلك السفر على شرب التوبى قالوا من الاولين  
 في قوله قال لهم الناس واللاجرون في قوله ان الله من قد جفوا لكم بصلح جناح كانه استعان بالكلية  
 شقة كلامه الذي يورثه تفضله فيما بين المسلمين ويقتضون اليه كما اخبر يورثه بطاير يورثه الطير  
 ينظر الى جناحه ما يربده طير انه الى حبه وقوله ان الله قال لهم الناس **قوله** ولان خرجتم على الله  
 هذا بنا اكله المعلن داخل في الايمان وعلى الاول حارة من التصديق وريادة الطير بنية زيادة  
 الاثبات في الرجوع به الى رجع الميزان بايمان اى بكر واجتاز الميزان لدلالة اللون عليه والى التصديق  
 او للتصديق **قوله** الشيطان خبره كما قال الله الى الذين قال لهم الناس من لم قد جمعوا لكم همكتا فلهذا  
 اشيا الناس الاول وهو الخيف وهو تقيع وقوله والناس الثلث وهو ابو سفيان فالثالث واليه يقولونكم  
 اما الناس او قوله فان كانا لثلاث من هؤلاء فاعلم ابو سفيان وعلى المقدربين قوله وكلم الشيطان

في جميع المحادثات بالظن  
 كناية عن القرب والقرابة  
 كونه الجليل  
 كنه فليست هي الى الرضا

او موم

الشيطان اما تركت خبرتي او تشيدني فان كان خبرنا لا يكون ذلك مستدلا والشيطان خبره ونحوه او ما  
 جرات سوال لم يثبت بالشك ولم كان يقتضيا فالشيطان صفة له من خوف حبه فان قلت حسنا  
 سوالان لصحة ما نه فتراسم من مومنه فكيف قال الملهو به تعليم او بوسنين فقولوا في اذ الملهو بها  
 ههنا لصحة ما لا انما سفيان لما ارسل فقيها للثبوت والخوف فيها ايضا شيئا ونحوه وتفسير الشيطان  
 باحد ما يدل على ذلك والمراد من الشيطان ههنا فاصدق عليه الشيطان وهو انما زاله به وذكره وانما خبر  
 عند الشيطان لانه في مقابلة نصيبه الثاني وهو ان يلبس له من الله ولم كان ذلكم اشارة الى قوله الناس  
 لم يميز لم يكونوا كيب تقييد بانه تقييد تقدير المضاف والمراد بالشيطان البليس واسما حقه حبه واسما  
 فالخوفين يتبع منعين الخوف وهو المعنى الاول والخوف منه وهو المعنى الثاني فاحتمل نصيب  
 اوليا لوجهين الوجه الاول لم يكونوا اوليا في خوفهم فيكون المعنى الاول محذوف اى محذوفكم  
 اوليا بدو له حبه قوله خلافا فمهم لانهم راجع الى الاوليا وهم الخوفين منهم والمراد بالاوليا  
 هذا الوجه الثاني من وهو ابو سفيان واسما له فان قلت اذا كان ذلكم اشارة الى ان سفيان خرو  
 محذوف فكيف يكون محذوف من فقولوا لا بعد في انه يخوف المسلمين من نفسه واصحاب الوجه الثاني لم  
 يكونوا اوليا محذوفين وهم القاعدون فيكون المعنى الثاني محذوف اى يخوف اوليا في الناس وهم  
 ابو سفيان واسما له فان قلت الضمير خلافا فمهم لانهم راجع الى الوجه الاول الى الله تعالى وممنا يكون  
 لهم يرجع اليهم لان القاعدون لا يخوفون من انفسهم والى ما يرجع اجاب بان مرجع الى الناس وهم المشركون  
 الى المدح وقوله صفة الجوز لم يكن منصوبا بان يكون جوابا للمنى ولم يكن محروما بلا عطف على  
 خاصة مكنى في قوله ولا تلبس الحق بالباطل وتتمو الخي فان خولوا كنهه منصوبا وبجروا  
 وقوله ولا تخشون احدا الا الله استشهدوا فاعلم ان الخطاب في قوله ذلكم الى قوله لم كنتم مؤمنين بالجهنم  
 لم يكونوا مع المؤمنين السابقين بل مع القاعدين لانه قال في حق السابقين فاذ ذواهم ايمانهم وقالوا  
 حسنا الله نعم الوكيل وذكر في انهم ما خافوا وبني مولاه من لجا قومهم وانهم من الخوف حبه  
 وقال لم كنتم مؤمنين وكل هذا ليس بشان السابقين لانه لا يدخل الخطاب على الترميز من خطفوا  
 من القتلى وخلفوا في يجوز لم يكن الخطاب عاما اوسع السابقين وان قلت اذا كان الخطاب  
 للقاعدين فكيف يلا باياديه فقولوا وضع المظهر موضع الضمير يعني عليهم بانهم اوليا للشيطان  
**قوله** يتقون حبه سرعا كان سائلا بقوله السارح تصدى بالى فكيف يسارعون في لهات بانهم  
 حبه من الزحف الى الله تعالى ليس ههنا من الخوفين مطلقا ولكن من الخوفين الخوف المنة فان المسارع  
 الى الكفر انما يسارع الى الكفر لرحمة المؤمنين وايضا الى المنة اليهم **قوله** احالكم كنتم تكلموا بالكرام  
 الكفار المذكورين في الآية المتقدمة لان اوصافهم هذه الآية على اوصافهم في تلك الآية فان من يثبت  
 في الكفر لم يسرع الى الكفر بالايان لما تقدم من لم المسارع الى الكفر على الخوف فيه ولا شك ان المشركين  
 راجع الى الخوفى ومن يعرف الله شيئا مذكورا بعبدية الايتيين والى عذاب الهم فلهذا قوله فربما الله ان

في جميع المحادثات بالظن  
 كناية عن القرب والقرابة  
 كونه الجليل  
 كنه فليست هي الى الرضا

في جميع المحادثات بالظن  
 كناية عن القرب والقرابة  
 كونه الجليل  
 كنه فليست هي الى الرضا

علم



لا يجعل لهم خطا الى الله او على العكس الى الله على ما في القرآن والشافعي والمنافقة والتكرار في الظاهر  
وقد تدبرنا في ذلك فوجدنا انهم لا يفرقون بين الله وبين الملائكة والجن والانس بل يسمونهم جميعا بعباد الله  
سواء كانوا من الانبياء او من الرسل او من الصالحين او من الفاسقين ولا يفرقون بين الله وبين الملائكة والجن والانس بل يسمونهم جميعا بعباد الله  
كون الاملاء خبرهم الا انهم يفرقون بين الله وبين الملائكة والجن والانس بل يسمونهم جميعا بعباد الله  
ان من منع لم يقتصر على منع عمن بدون بعضه وتقولوا جعلت متساكين فوق بعض فقد علم ان المتعادل على  
العدل وهو بعضه **قوله** ارض له الطول وهو الجسد الذي يطول الله اية فيخرج في قوله من معهم او قطع  
اجالهم من اجل ان معهم بيا على الاملاء وقطع اجالهم على الاملاء **قوله** كيف  
جاءوا بغير اذن من الله في الاملاء فخرجت منه والاعمال في الاملاء فخرجت منه والاعمال في الاملاء فخرجت منه  
وما كان عليه بغير اذن من الله في الاملاء فخرجت منه والاعمال في الاملاء فخرجت منه والاعمال في الاملاء فخرجت منه  
عليه الفعول مطعون في الاملاء فخرجت منه والاعمال في الاملاء فخرجت منه والاعمال في الاملاء فخرجت منه  
يجزى لا يجوز ان يكون الا في جملة الاملاء لانه موقوف على الاملاء فخرجت منه والاعمال في الاملاء فخرجت منه  
عن الحرب وسببها وهو انهم يردون انما واروا بالانهم موقوف على الاملاء  
فقد ائتمروا على الله باذن الله لا في حق الله بل في حق الاملاء فخرجت منه والاعمال في الاملاء فخرجت منه  
سببا وعلته مما انما حصل كلام المصنف في الاملاء فخرجت منه والاعمال في الاملاء فخرجت منه  
لما لا بد من عرض ما لا بد من الاملاء فخرجت منه والاعمال في الاملاء فخرجت منه  
لاجله وسببها في قوله في الاملاء فخرجت منه والاعمال في الاملاء فخرجت منه  
مبين بين هذه العزاة الا ان كان الاملاء سببا لا في افعالهم وهو موجب للعذاب فماسبه قوله  
عذاب مبين واما جملته القارة بالاملاء فثبتت للتوبة والادب في الاعمال فماسبه قوله  
وكيف يلازم العذاب والجواب ان العذاب داخل في حيز نفي الحجاب فلا يلزم اثبات العذاب  
ويكون له عذاب عند ان لم العذاب لا يرد بادلهم ولم يكن الاملاء له **قوله** حتى يميز الحبيب وهو من  
معرفة الله بغيره فخرجت منه والاعمال في الاملاء فخرجت منه  
**قوله** والذي سوت في قوله فخرجت منه والاعمال في الاملاء فخرجت منه  
وذكر سورة النور وذكرنا ما جاء اذا كان فاعل حسبت ومنع الله شأنا واحدا والمعنى في قوله  
الذين قتلوا في سبيل الله انما قتلوا في سبيل الله فخرجت منه والاعمال في الاملاء فخرجت منه  
الاية ليس كذلك لان فاعل الحسبان الذين يخلصون ومنع الله شأنا واحدا والمعنى في قوله  
يخلصون الخلفي فخرجت منه والاعمال في الاملاء فخرجت منه  
بل قال سابع الخلفي في تلك الاية لا يغاد الفاعل والمنعولين ولا يشكل لرجاء الخلفي فيما لا دلالة  
على الخلفي في كل موضع يحصل دلالة قوية بجواز الخلف وفي هذه الاية الدال على الخلف في كل موضع  
وبما انما حصل فخرجت منه والاعمال في الاملاء فخرجت منه

ازداد

الاملاء

الزاد الطوق في معناه طريق التمسك لاجل ان طوقا والتمسك الشاغل على ظاهره فقلدها طوقا لاجل  
انها كانت تسمى بعبادها فقلدها طوقا لاجل ان طوقا والتمسك الشاغل على ظاهره فقلدها طوقا لاجل  
او يحصله الغيبة من قوله من الزكاة اشارة الى ان الخلفي في الزكاة ليس بغيره بل هو الزكاة  
شأن واحد فان الاتفاق على نفي من عمن يجب ضمانه عليه وعلى المنظر ايضا واجب وعزكم من باب الخلف  
والتمسك الشاغل في قوله من الزكاة اشارة الى ان الخلفي في الزكاة ليس بغيره بل هو الزكاة  
والاخر الذي لم يبق على راسه شئ فخرجت منه والاعمال في الاملاء فخرجت منه  
وجاءت في قوله من الزكاة اشارة الى ان الخلفي في الزكاة ليس بغيره بل هو الزكاة  
وانتبهت على انما كانت في قوله من الزكاة اشارة الى ان الخلفي في الزكاة ليس بغيره بل هو الزكاة  
فلا بد من العلم ان سبب كل السعوات في قوله من الزكاة اشارة الى ان الخلفي في الزكاة ليس بغيره بل هو الزكاة  
فما وجه خفض السباع بذكر القتل منهم اجاب عنه كناية اية اية عن جسد لم لا يجمع ذكر القتل منهم ولم كان  
مردوا له عديم كغيره اذ انما فخرجت منه والاعمال في الاملاء فخرجت منه  
سباع اية في قوله من الزكاة اشارة الى ان الخلفي في الزكاة ليس بغيره بل هو الزكاة  
كم كسب شغل فلا يطابق في المطابق لاجل انما كانت في قوله من الزكاة اشارة الى ان الخلفي في الزكاة ليس بغيره بل هو الزكاة  
عن قوله في قوله من الزكاة اشارة الى ان الخلفي في الزكاة ليس بغيره بل هو الزكاة  
تأكيد بوجاهة قوله من الزكاة اشارة الى ان الخلفي في الزكاة ليس بغيره بل هو الزكاة  
ونصديقنا لكاتبه رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله من الزكاة اشارة الى ان الخلفي في الزكاة ليس بغيره بل هو الزكاة  
الفقر الى الله من الجود النسبة لاجل ان من يطلب المال من غيره كان فقيرا فخرجت منه والاعمال في الاملاء فخرجت منه  
من جسد المكان فقيرا وانما في قوله من الزكاة اشارة الى ان الخلفي في الزكاة ليس بغيره بل هو الزكاة  
لما لا بد من العلم ان سبب كل السعوات في قوله من الزكاة اشارة الى ان الخلفي في الزكاة ليس بغيره بل هو الزكاة  
المعارضة تالفت ومنها حصول حجة الله الذي مر منها السعوات لا بد من قوله من الزكاة اشارة الى ان الخلفي في الزكاة ليس بغيره بل هو الزكاة  
الدنيا ينزل في حجة الله عذاب الخلق في الحرب النار الملتبسة وهو على الخلق ووجه قوله من الزكاة اشارة الى ان الخلفي في الزكاة ليس بغيره بل هو الزكاة  
بالحاقهم حق الله معوق **قوله** علم فخلق انما يعطي العطش لو كان كونه ليس بظلام للعبادة وخرابة احتشاق  
العقاب لان الكلام في سبب احتشاق العقاب اجاب بما ذكره **قوله** يغرب بالقرآن اني لا يذبح الذبيحة وهذا  
اشارة الى قوله عذبة السباع **قوله** ما يلعن قلمه والذي قلتم من قوله من الزكاة اشارة الى ان الخلفي في الزكاة ليس بغيره بل هو الزكاة  
اجاب بان المراد من قوله من الزكاة اشارة الى ان الخلفي في الزكاة ليس بغيره بل هو الزكاة  
ثم يعودون لما قالوا المراد من قوله من الزكاة اشارة الى ان الخلفي في الزكاة ليس بغيره بل هو الزكاة  
ثم عابته عابا زيقا وقولا خبيثا فخرجت منه والاعمال في الاملاء فخرجت منه  
بالرفق فلم يجدوا في قوله من الزكاة اشارة الى ان الخلفي في الزكاة ليس بغيره بل هو الزكاة  
على حشيت ولا زيادة وحذف التبرين من ذكر انهم يفرقون بين الله وبين الملائكة والجن والانس بل يسمونهم جميعا بعباد الله

احسنها في معنى ان يصح لغيره  
فما لا يخفى او هو ان المعنى  
منها انما هي بالمسوحات  
من ان شاعرة والمعتدلة  
امر متغير للعلم











[illegible][illegible]







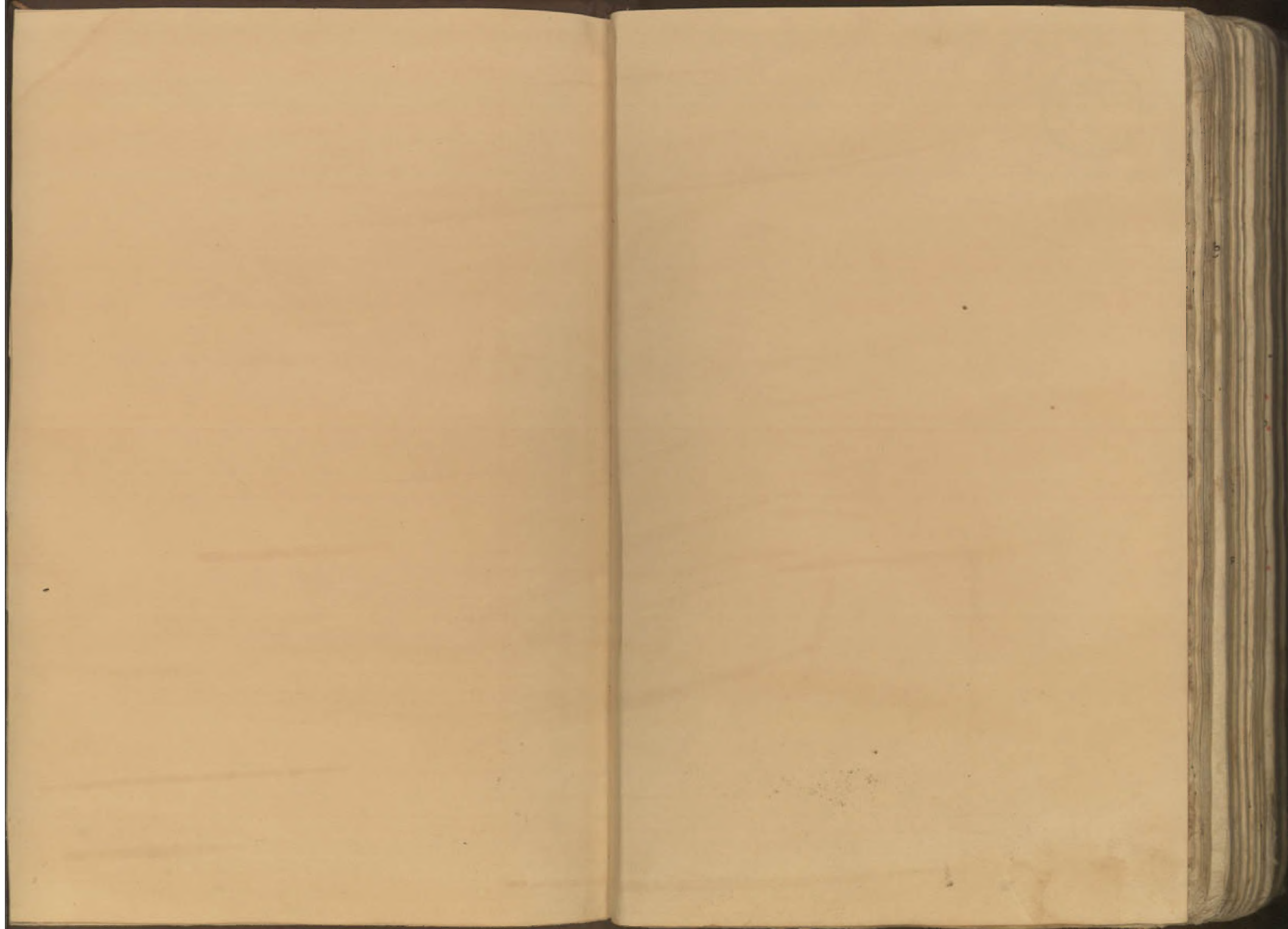


Handwritten text in Persian script, likely a manuscript or a collection of notes. The text is dense and covers most of the page, with some lines written in a larger, bolder script. The ink is dark, and the paper shows signs of age and wear.

الى  
الم  
صا  
الس  
اعضا  
2  
علا  
اعضا  
واكل  
مجلس  
عنده  
وتد  
لوا  
المو  
القب  
وعند  
بين  
مرا  
فاذا  
مو  
وع  
وا  
علا  
فله  
با  
الد  
الم  
ال

Handwritten text at the bottom right corner, possibly a signature or a date.







98.

---



